

مقلدان کے لئے
مہترین تحفہ

محکم دلائل



اس کتاب میں سے آپ پڑھیں گے

- فقہ کی تجریت کا قرآن و حدیث سے ثبوت
- غیر مقلدوں اور ان کی تفقہ کا تنقیدی جائزہ
- تقلید، اجتہاد، فقہ کی تاریخ فتویٰ کے متعلق معلومات
- عصر حاضر میں فقہ پر ہونے والے اعتراضات کے جوابات
- فقہ کے مآخذ، فقہی اختلاف کی وجوہات
- اختلاف میں ترجیح کے اصول

مصنف

ابو احمد محمد اسحاق قادری

تخصص فی الفقہ الاسلامی، الشہادۃ العالمیۃ
ایم اے اسلامیات، ایم اے پنجابی
ایم اے اردو

داتا دربار مارکیٹ لاہور
0334-3298312

مکتبہ فیضانِ شریعت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حُجَّتِ فِقْه

اس کتاب میں آپ پڑھیں گے۔۔۔
 فقہ کی حجیت کا قرآن و حدیث سے ثبوت
 عصر حاضر میں فقہ پر ہونے والے اعتراضات کے جوابات
 غیر مقلدوں اور ان کی تفقہ کا تنقیدی جائزہ

ابو احمد محمد انس رضا قادری
 تخصص فی الفقہ الاسلامی، الشہادۃ العالمیۃ
 ایم۔ اے اسلامیات، ایم۔ اے پنجابی، ایم۔ اے اردو

مکتبہ فیضان شریعت داتا دربار مارکیٹ، لاہور

03343298312

صفحہ نمبر	مضمون
9	پیش لفظ
16	اس موضوع کو اختیار کرنے کا سبب
18	موضوع کی اہمیت
19	❁ --- باب اول: الفقہ --- ❁
19	فصل اول: فقہ کی تعریف و مفہوم
21	فصل دوم: فقہ کا مقام و مرتبہ
24	فصل سوم: فقہ کی تاریخ
25	تدوین فقہ کی تاریخ کا پہلا مرحلہ۔۔۔ عہد رسالت
25	تدوین فقہ کی تاریخ کا دوسرا مرحلہ۔۔۔ دورِ صحابہ
27	تدوین فقہ کی تاریخ کا تیسرا مرحلہ۔۔۔ دورِ تابعین و تبع تابعین
27	چوتھا مرحلہ۔۔۔ اوائل دوسری صدی تا نصف چوتھی صدی
30	پانچواں مرحلہ۔۔۔ چوتھی صدی ہجری تا چھٹی ہجری کے نصف تک کا دور
31	چھٹا مرحلہ۔۔۔ چھٹی صدی ہجری کے نصف سے لے کر چودھویں صدی کے شروع تک
31	فصل چہارم: فقہ کے مآخذ
32	بنیادی مآخذ

الصلوة والسلام عليك يا رسول الله وعلى الك واصحابك يا حبيب الله
جمله حقوق بحق مصنف وناشر محفوظ ہیں

نام کتاب-----حجیت فقہ

مصنف-----ابوالاحمد محمد انس رضا قادری بن محمد منیر

ناشر ----- مکتبہ فیضان شریعت، داتا دربار مارکیٹ، لاہور

پروف ریڈنگ۔۔۔۔۔ ابوالطہر مولانا محمد اطہر عطاری المدنی

قیمت ----- 280 اشاعتِ اول۔۔۔۔۔ ربیع الآخر 1435ھ، فروری 2014ء

ملنے کے پتے

☆ مکتبہ فیضانِ مدینہ، فیصل آباد ☆ مکتبہ اعلیٰ حضرت دربارِ مارکیٹ، لاہور

☆ کرمالوالہ بک شاپ، داتا دربار مارکیٹ، لاہور ☆ نظامیہ کتاب گھر، اردو بازار، لاہور

☆ مکتبہ قادریہ، داتا دربار مارکیٹ، لاہور ☆ مسلم کتابی داتا دربار مارکیٹ، لاہور

☆ شہید برادرز، اردو بازار لاہور

☆ فرید بک شال، اردو بازار، لاہور ☆ ضیاء القرآن پبلی کیشنز، داتا دربار مارکیٹ، لاہور

☆ رضا ورائی، داتا در مارکیٹ، لاہور ☆ کتب خانہ امام احمد رضا خان، داتا در بار، لاہور

☆ مکتبہ علامہ فضل حق، داتا دربار مارکیٹ ☆ والنحی پبلی کیشنز، داتا دربار، مارکیٹ، لاہور

☆ مکتبہ قادری اینڈ ورائٹی ہاؤس ☆ مکتبہ لامانی اینڈ سی ڈی سنٹر و اتار دربار مارکیٹ، لاہور

☆ منہاج کتب خانہ اینڈ سی ڈی سنٹر، لاہور ☆ مکتبہ جامعہ نعیمیہ، گڑھی شاہو، لاہور

☆ دارالعلم و اما تدریس پارمارکیٹ، لاہور ☆ دارالنور، و اما تدریس پارمارکیٹ، لاہور

☆ نوریہ رضویہ، گنج بخش روڈ، لاہور، ☆ المعارف کتب خانہ، داماد پور مارکیٹ

☆ نعیمیہ بک سٹال، مکہ سنٹر، اردو بازار لاہور ☆ قادری رضوی کتب خانہ، گنج بخش روڈ، لاہور

☆ مکتبہ فیضانِ رضا، سرگودھا ☆ مکتبہ جمالِ کرم، دربار مارکیٹ، لاہور ☆ میلا و پبلیشرز، داتا دربار لاہور

93	فصل سوم: اختلاف کی وجوہات
108	فصل چہارم: اختلاف رائے میں ترجیح کے اصول
118	-----باب سوم: اجتہاد و تقلید-----
118	فصل اول: اجتہاد
118	اجتہاد کی تعریف و مفہوم
119	اجتہاد کی حجیت
124	اجتہاد کی شرائط و احکام
130	حق عند اللہ ایک ہے یا نہیں؟
132	فصل دوم: تقلید
132	تقلید کی تعریف و مفہوم
133	تقلید کی شرائط و لوازمات
136	تقلید کی شرعی حیثیت
141	تقلید شخصی کی شرعی حیثیت
146	فصل سوم: تقلید سے آزاد ہونے کی آفات
150	فصل چہارم: منکرین تقلید کا جائزہ
164	-----باب چہارم: فقہ اور فتویٰ-----
169	فصل اول: فتویٰ
169	فتویٰ کی تعریف

33	(1) قرآن
33	(2) حدیث
35	(3) اجماع
42	(4) قیاس
55	مالوی مآخذ
55	(1) ائٹھسان
58	(2) قول صحابی
62	(3) شرائع مآقبل
66	(4) انصحاب
67	(5) مصالح مرسد
69	(6) سد الذرائع
71	فصل پنجم: اصول فقہ
78	اصول فقہ کی تدوین
80	-----باب دوم: فقہی اختلاف-----
80	فصل اول: اختلاف
80	اختلاف کی تعریف و مفہوم
83	اختلاف کی اقسام
87	فصل دوم: اختلاف کی تاریخ و حجیت

170	فتویٰ کی ضرورت و اہمیت
172	صاحبِ فتویٰ صحابہ کرام و تابعین علیہم الرضوان
173	بغیر علمِ فتویٰ دینے پر وعیدیں
176	فصل دوم: فتویٰ دینے کے لوازمات
176	مفتی کی صفات
179	حاکمیتِ عملی
185	فتویٰ نویسی
194	فتویٰ سے رجوع
196	آن لائن فتویٰ دینا
198	فصل سوم: فتویٰ لینے کے لوازمات
206	باب پنجم: عصر حاضر اور فقہ ---
206	فصل اول: عصر حاضر کی فقہ
209	فصل دوم: عصر حاضر میں فقہ پر ہونے والے اعتراضات کے جوابات
209	اعتراض: حنفی، شافعی، حنبلی، مالکی ہونا دین میں تفرقہ ہے۔
212	اعتراض: ہدایت کے لئے قرآن و حدیث کافی ہے کسی کی مدد کی کوئی ضرورت نہیں۔
243	اعتراض: فقہی کتب حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دور میں نہ تھیں یہ فقہاء کی اپنی اپنی آراء ہیں۔

245	اعتراض: مقلد قرآن و حدیث سے استنباط نہیں کر سکتا پھر وہ قرآن و حدیث سے دلائل کیوں دیتا ہے؟
247	اعتراض: تقلید شخصی شرک ہے۔
255	اعتراض: تقلید اور تقلید شخصی اسی طرح اور کئی افعال کو واجب کہنا کیسا ہے؟ جبکہ واجب اللہ و رسول کی ذات کرنے والی ہے۔
260	اعتراض: حدیث کے مقابل امام کے قول کو لیا جاتا ہے۔
268	اعتراض: درپیش مسئلہ میں جس کا چاہے قول لے لیا جائے یہی صحابہ کرام علیہم الرضوان اور تابعین سے ثابت ہے۔
273	اعتراض: کئی مسائل میں امام کا فتویٰ چھوڑ کر صاحبین کے فتویٰ پر عمل کیا جاتا ہے پھر تقلید کا ہے کی رہی؟
276	اعتراض: تقلید صرف ائمہ اربعہ ہی پر موقوف کیوں ہے؟
277	اعتراض: کسی امام نے یہ نہیں کہا ہماری تقلید کی جائے۔
279	اعتراض: امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تقلید سے منع فرمایا ہے۔
283	اعتراض: عصر حاضر کے اکثر فتاویٰ میں فتاویٰ رضویہ اور بہار شریعت کے حوالے ہوتے ہیں۔
290	اعتراض: ایک فعل کبھی ناجائز اور کبھی جائز ہوتا ہے۔
294	فصل سوم: مستقبل کی فقہ

پیش لفظ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ

أَمَّا بَعْدُ فَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فقہ جسے اسلام میں بڑا مقام حاصل ہے۔ فقہ ضروریات دین سے ہے جس کا مطلقاً انکار کفر ہے۔ فتاوح الرحموت میں ہے ”الفقه عبارة عن العلم بوجوب العمل وهو قطعي لا ريب فيه ثابت بالاجماع القاطع بل ضروري في الدين“ ترجمہ: وجوب عمل کے علم کا نام فقہ ہے اور یہ ایسی قطعی چیز ہے جس میں کوئی شک نہیں۔ یہ اجماع قطعی سے ثابت بلکہ یہ ضروریات دین میں سے ہے۔

(فتاوح الرحموت بذیل المستصفیٰ باب المقدمة فی اصول الفقه، جلد 1، صفحہ 12، منشورات

الشریف الرضی قم، ایران)

حقیقت یہ ہے کہ نہ فقہ کے بغیر حدیث پر عمل ہو سکتا ہے نہ حدیث وفقہ کے بغیر قرآن پر عمل ہو سکتا ہے۔ حلال و حرام، فرائض و واجبات کی تعیین کا عمل فقہ ہی سرانجام دیتی ہے۔ الموسوعة الفقهية میں ہے ”فإن علم الفقه الإسلامي له أهميته التي لا ينكرها منكر، فهو الذي يبين لنا أحكام أعمالنا من عبادات و معاملات ولا يستغنى عنه مسلم حريص على دينه“ ترجمہ: فقہ اسلامی کے علم کی اہمیت کا کوئی منکر بھی انکار نہیں کر سکتا۔ فقہ اسلامی ہمارے لئے عبادات اور معاملات کے متعلق احکامات کو واضح کرتی ہے۔ دین سے محبت کرنے والا مسلمان فقہ سے مستغنی نہیں ہو سکتا۔

(الموسوعة الفقهية الكويتية، جلد 1، صفحہ 5، دار السلاسل، الكويت)

جس مسئلہ کی صراحت قرآن و حدیث میں نہ ملے اُس کی شرعی حیثیت فقہی لوازمات کے تحت واضح کی جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ قرآن پاک میں فرماتا ہے ﴿وَإِذَا جَاءَ

انتساب

امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور دارالافتاء اہلسنت کے نام جن کی بدولت فقہی موضوع پر لکھنے کی توفیق نصیب ہوئی۔

هُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٨٣﴾ ترجمہ کنز الایمان: اور جب ان کے پاس کوئی بات اطمینان یا ڈر کی آتی ہے اس کا چرچا کر بیٹھتے ہیں اور اگر اس میں رسول اور اپنے ذی اختیار لوگوں کی طرف رجوع لاتے تو ضرور ان سے اُس کی حقیقت جان لیتے یہ جو بعد میں کاوش کرتے ہیں اور اگر تم پر اللہ کا فضل اور اس کی رحمت نہ ہوتی تو ضرور تم شیطان کے پیچھے لگ جاتے مگر تھوڑے۔

(سورۃ النساء، سورۃ 4، آیت 83)

تفسیر کبیر میں امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں ”الآیۃ دالۃ علی امور، أحاساها: أن فی أحكام الحوادث ما لا یعرف بالنص بل بالاستنباط وثانیما: أن الاستنباط حجة وثالثها: أن العامی یجب علیہ تقلید العلماء فی أحكام الحوادث ورابعها: أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان مکلفا باستنباط الأحكام لأنه نعالی أمر بالرد إلى الرسول وإلى أُولی الأمر“ ترجمہ: یہ آیت درج ذیل امور پر مشتمل ہے: (1) بعض درپیش مسائل ایسے ہیں جنہیں نص سے نہیں بلکہ استنباط ہی کے ذریعے جاننا ممکن ہے۔ (2) استنباط حجت ہے۔ (3) عام آدمی کے لئے درپیش مسائل میں علماء کی تقلید واجب ہے۔ (4) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم مسائل کے استنباط کرنے میں مکلف تھے اس لئے کہ اللہ عزوجل نے حکم دیا رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اہل علم کی طرف رجوع کرنے کا۔

(تفسیر کبیر، جلد 4، صفحہ 154، مکتبہ علوم اسلامیہ، لاہور)

اسلاف کی یہی تعلیمات اور عمل رہا ہے کہ جس مسئلہ کی صراحت قرآن و حدیث

میں نہ ہو اس میں اجتہاد کیا جائے۔ سنن بیہقی میں ہے ”عن الشعبي قال لما بعث عمر بن الخطاب رضى الله عنه شريحا على قضاء الكوفة قال انظر ما تبين لك فى كتاب الله فلا تسألن عنه أحدا وما لم يتبين لك فى كتاب الله فاتبع فيه السنة وما لم يتبين لك فى السنة فاجتهد فيه رأيك“ ترجمہ: حضرت شعبي رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے جب حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شریح کو کوفہ کا قاضی بنایا تو فرمایا مسئلے کا حل قرآن میں دیکھ، کسی سے نہ پوچھ، اگر اس کا بیان قرآن میں نہیں تو سنت کی اتباع کر، اگر سنت میں بھی اس کا کوئی ذکر نہیں تو اس میں اپنا اجتہاد کر۔

(سنن البيهقي الكبرى، كتاب آداب القاضي، باب ما يقضى به القاضي ويفتى به المفتي، جلد 10، صفحہ 110، مکتبہ دار الباز، سکتہ المکرمہ)

المدخل میں ہے ”عن الإمام أحمد بن محمد بن حنبل رحمه الله تعالى أنه قال أصول الإيمان ثلاثة ذال، ودليل، ومستدل. الذال هو الله والدليل القرآن والمبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم والمستدلون هم العلماء“ ترجمہ: امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں ایمان کے اصول تین ہیں: (1) دلیل (2) دلیل دینے والا (3) دلیل پکڑنے والا۔ دلیل قرآن ہے۔ دلیل دینے پہنچانے والے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں اور دلیل پکڑنے والے علماء کرام ہیں۔

(المدخل المفصل لمذهب الإمام أحمد وتخریجات الأصحاب، جلد 1، صفحہ 11، دار العاصمة، جدہ)

ابن قیم لکھتے ہیں ”أن يكون بعد طلب علم الواقعة من القرآن فإن لم يجدها فى القرآن ففى السنة فإن لم يجدها فى السنة فبما قضى به الخلفاء الراشدون أو اثنان منهم أو واحد فإن لم يجدها فيما قاله واحد من الصحابة

رضی اللہ عنہم فإن لم یجدہ اجتہد رأیہ ونظر إلى أقرب ذلك من کتاب اللہ وسنة رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم وأفضیة أصحابہ“ ترجمہ: درپیش واقعہ کا حل قرآن سے طلب کیا جائے اور اگر قرآن میں نہ ہو تو سنت سے اور اگر ان دونوں میں نہ ہو تو خلفاء راشدین میں سے دو یا ایک نے جو فیصلہ فرمایا وہ لیا جائے۔ اگر یہ بھی نہ ملے تو کسی صحابی نے جو فرمایا وہ لیا جائے۔ اگر ان تمام میں نہ ملے تو اجتہاد کیا جائے جو قرآن و سنت اور صحابہ کرام علیہم الرضوان کے فیصلہ کے زیادہ قریب ہو۔

(إعلام الموقعین عن رب العالمین، جلد 1، صفحہ 93، مکتبۃ الکلیات الأزہریۃ، مصر)

دنیا میں نہ کوئی ایسا مفتی ہوا ہے نہ ہوگا جو ہر مسئلہ پر صریح قرآن کی آیت یا حدیث پیش کر دے۔ اور نہ ہی ہر کوئی اتنا علم والا ہے کہ قرآن و حدیث سے مسائل استنباط کرے۔ ائمہ مجتہدین رحمہم اللہ نے قرآن و حدیث سے مسائل کا استنباط کیا، فقہی اصول ترتیب دیئے جن پر کئی برسوں سے مسلمان پوری دنیا میں کاربند ہیں۔ ہر کوئی اپنے امام کی فقہ پر زندگی گزار رہا ہے اور ہر فقہ پر کئی مستند فقہی کتب موجود ہیں جن سے مسلمان استفادہ حاصل کر رہے ہیں۔ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”فقہ کا نہ ماننے والا شیطان ہے، ائمہ کا دامن جو نہ تھامے وہ قیامت تک کوئی اختلافی مسئلہ حدیث سے ثابت نہیں کر سکتا۔ جسے دعویٰ ہو سامنے آئے۔ اور زیادہ نہیں اسی کا ثبوت دے کہ کتنا کھانا حلال ہے یا حرام؟ آیت نے تو کھانے کی حرام چیزوں کو صرف چار میں حصر فرمایا ہے۔ مردار اور رگوں کا خون اور خنزیر کا گوشت اور وہ جو غیر خدا کے نام پر ذبح کیا جائے۔ تو کتنا درکنار سوڑکی چربی اور گردے اور اوجڑی کہاں سے حرام ہوگی؟ کسی حدیث میں ان کی تحریم نہیں اور آیت میں ﴿لَحْمٌ﴾ (گوشت) فرمایا ہے جو ان کو شامل نہیں۔ غرض یہ لوگ

شیاطین ہیں، ان کی بات سننا جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 29، صفحہ 393، رضا فائونڈیشن، لاہور)

ان چاروں ائمہ کرام اور ان کے ماننے والا گروہ سوادِ اعظم (بڑا گروہ) اہل سنت و جماعت ہے۔ جو ان سے الگ ہوا وہ گمراہ ہوا۔ فاضل علامہ سیدی احمد مصری طحاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ حاشیہ درمختار میں فرماتے ہیں ”من شذّ عن جمہور اہل الفقه والعلم والسواد الاعظم فقد شذّ فیما یدخلہ فی النار فعلیکم معاشر المومنین باتباع الفرقة الناجية المسماة باہل السنة والجماعة فان نصرة اللہ تعالیٰ وحفظہ وتوفیقہ فی موافقتہم وخذلانہ وسخطہ فی مخالفتہم وھذہ الطائفة الناجية قد اجتمعت الیوم فی مذاہب اربعة وهم الحنفیون والمالکیون والشافعیون والحنبلیون رحمہم اللہ تعالیٰ ومن کان خارجا عن ھذہ الاربعة فی ھذا الزمان فھو من اہل البدعة والنار“ ترجمہ: جو شخص جمہور اہل علم وفقہ وسوادِ اعظم سے جدا ہو جائے وہ ایسی چیز کے ساتھ تنہا ہو جو اسے دوزخ میں لے جائیگی۔ تو اے گروہ مسلمین! تم پر فرقہ ناجیہ اہلسنت و جماعت کی پیروی لازم ہے کہ خدا کی مدد اور اس کا حافظ و کارساز رہنا موافقتِ اہلسنت میں ہے اور اس کو چھوڑ دینا اور غضب فرمانا اور دشمن بنانا سنیوں کی مخالفت میں ہے۔ اور نجات والا گروہ اب چار مذاہب میں مجتمع ہے حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی اللہ تعالیٰ ان سب پر رحمت فرمائے اس زمانے میں ان چار سے باہر ہونے والا بدعتی جہنمی ہے۔

(حاشیہ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الذبائح، جلد 4، صفحہ 153، دار المعرفۃ، بیروت)

علامہ طحاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے چاروں مذاہب سے باہر ہونے والے کو بدعتی و جہنمی احادیث کی روشنی میں فرمایا کہ ان ائمہ اربعہ رحمہم اللہ اور ان کے ماننے والوں

نے قرآن و حدیث کی انتہائی باریک بینی سے جانچ پڑتال کی، مسائل کا استنباط کیا، مذاہب مرتب فرمائے، ہر مذہب والوں نے قرآن و حدیث سے دلائل دیئے، مخالف دلائل کے جوابات دیئے۔ پوری امت کی اکثریت انہی چار مذاہب پر عمل کرتی رہی اور آج بھی یہی چاروں مذاہب پوری دنیا میں رائج ہیں۔ بڑے بڑے مفسرین، محدثین، فقہائے کرام انہیں چاروں ائمہ کی تقلید کرتے رہے۔ حضور غوث پاک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ جلی تھے، امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ شافعی تھے، حضرت ابراہیم بن ادھم، شفیق بلخی، معروف کرخی، بایزید بسطامی، فضیل بن عیاض، داؤد طائی رحمہم اللہ حنفی تھے اور ہندوستان و پاکستان کے تمام اولیاء و علماء رحمہم اللہ شروع سے ہی حنفی رہے ہیں۔ حضور داتا سرکار رحمۃ اللہ علیہ کشف المحجوب میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق اپنا واقعہ لکھتے ہیں: ”میں ملک شام میں مسجد نبوی شریف کے مؤذن حضرت بلال حبشی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے روضہ مبارک کے سرہانے سویا ہوا تھا۔ خواب میں دیکھا میں مکہ مکرمہ میں ہوں اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک بزرگ کو آغوش میں بچے کی طرح لئے ہوئے باب شیبہ (ایک دروازے کا نام) سے داخل ہو رہے ہیں۔ میں نے فرط محبت میں دوڑ کر حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قدم مبارک کو بوسہ دیا۔ میں اس حیرت و تعجب میں تھا کہ یہ بزرگ کون ہیں؟ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اپنی معجزانہ شان سے میری باطنی حالت کا اندازہ ہوا تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا یہ تمہارے امام ہیں جو تمہاری ہی ولایت کے ہیں یعنی ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ۔“

(کشف المحجوب، صفحہ 146، شبیر برادرز، لاہور)

امت کی اکثریت کا اس پر عمل پیرا ہونا اس کے حق ہونے کی دلیل ہے کیونکہ امت محمدیہ کبھی گمراہی پر متفق نہیں ہو سکتی چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”لا

یجمع اللہ هذه الأمة على الضلالة“ ترجمہ: اللہ تعالیٰ میری امت کو گمراہی پر جمع نہ فرمائے گا۔ (المستدرک للحاکم، کتاب العلم، جلد 1، صفحہ 99، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

ان چاروں مذاہب کے ماننے والوں کا بڑا گروہ ہونے کا اعتراف بہت بڑے وہابی غیر مقلد عالم نواب صدیق حسن خان بھوپالی نے بھی کیا ہے چنانچہ کہتا ہے: ”خلاصہ حال ہندوستان کے مسلمانوں کا یہ ہے کہ جب سے یہاں اسلام آیا ہے، اس وقت سے آج تک یہ لوگ حنفی مذہب پر قائم رہے اور ہیں۔“

(ترجمان وہابیہ، صفحہ 10، مطبع محمدی، لاہور)

دوسری جگہ لکھتا ہے: ”ہند کے مسلمان اکثر حنفی اور بعض شیعہ اور کتر اہل حدیث ہیں۔“

(ترجمان وہابیہ، صفحہ 15، مطبع محمدی، لاہور)

غیر مقلد ایک اور عالم مولوی ثناء اللہ امرتسری کہتا ہے: ”امرتر میں مسلم آبادی، غیر مسلم آبادی (ہندو سکھ وغیرہ) کے مساوی ہے۔ اتنی سال قبل قریباً سب مسلمان اسی خیال کے تھے جن کو آج کل بریلوی حنفی کہا جاتا ہے۔“

(شمع توحید، صفحہ 40، مطبوعہ سرگودھا)

امت کو بڑے گروہ کی اتباع کا حکم دیا گیا اور اس سے علیحدہ ہونے والے کو خود حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جہنم کی وعید سنائی چنانچہ فرمایا ”ید اللہ علی الجماعة فاتبعوا السواد الأعظم فإنه من شذ شذ فی النار“ ترجمہ: اللہ عزوجل کا دست رحمت جماعت پر ہے تو بڑے گروہ کی اتباع کرو، جو جماعت سے علیحدہ رہا وہ جہنم میں علیحدہ کیا گیا۔ (المستدرک للحاکم، کتاب العلم، جلد 1، صفحہ 99، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

کوئی فرد یا گروہ ان ائمہ اربعہ اور عظیم ترین فقہاء و محدثین کے گروہ سے زیادہ علم والا نہ آیا ہے اور نہ آسکے گا۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قرآن کی تفسیر فرماتے، صحابہ کرام و

تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم قرآن وحدیث کی وضاحت فرماتے اسی طرح اہل علم حضرات بعد میں آئیوالوں کے لئے راہ ہموار کرتے رہے اور یہی وجہ ہے کہ آج درجنوں تفاسیر، احادیث کی شروح اور فقہی کتب ہر زبان میں موجود ہیں۔

اس موضوع کو اختیار کرنے کا سبب

اس موضوع کو اختیار کرنے کا سبب فقہ کی حجیت کو ثابت کرنا ہے۔ عصر حاضر میں جہالت و گمراہی بڑھتی جا رہی ہے، کوئی حدیث کا انکار کرتا ہے تو کوئی تقلید وفقہ کا منکر ہے، کوئی دو چار کتابیں پڑھ کر قرآن وحدیث سے الٹے سیدھے مسائل استنباط کرتا ہے، تو کوئی اپنی جہالت میں جو بات عقل و دل کو بھائے اس پر عمل کرتا ہے اور اسے ہی حق سمجھتا ہے۔ پھر ہر کوئی اپنے نظریے کو حق جانتا ہے اور اس پر گھما پھرا کر دلائل دیتا ہے۔ ان کی گمراہی پھیلانے میں میڈیا نے کسی حد تک ان کا بھرپور ساتھ دیا اور دے رہے ہیں جس میں علماء کو جاہل و شدت پسند ظاہر کیا جا رہا ہے۔ میڈیا پر ہر کوئی یہی کہتا نظر آتا ہے کہ صحابہ کرام نہ حنفی تھے، نہ شافعی، نہ حنبلی اور نہ مالکی تھے، قرآن وحدیث ہماری رہنمائی کے لئے ہیں اس پر عمل کرنا چاہئے۔ گویا ان کی نظر میں حنفی، شافعی، حنبلی، مالکی ہونا قرآن وحدیث کے خلاف ہے۔ اتنے بڑے بڑے محدثین و مفسرین اور فقہاء جو خود کو حنفی، شافعی، حنبلی، مالکی کہتے آئے ہیں وہ معاذ اللہ ان سے کم علم والے تھے۔ تمام امت کو بے علم اور خود کو زیادہ علم والا سمجھنا گمراہی کا پہلا دروازہ ہے۔ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”گمراہی کہہ کر نہیں آتی۔ گمراہی کا پہلا پھانک یہی ہے کہ آدمی کے دل سے اتباع سبیل مومنین کی قدر نکل جائے۔ تمام امت مرحومہ کو بیوقوف جانے اور اپنی رائے الگ جانے۔“

آج کل زیادہ گمراہی کا سبب بعض جدید اذہان کا تھوڑی بہت دینی کتب پڑھ کر خود کو بہت بڑا عالم اور مولویوں کو جاہل سمجھنا ہے۔ اسی علم کو حدیث پاک میں جہالت کہا گیا چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”إِنْ مِنْ الْبَيَانِ سَحَرًا وَإِنْ مِنْ الْعِلْمِ جَهْلًا وَإِنْ مِنْ الشَّعْرِ حَكْمًا وَإِنْ مِنْ الْقَوْلِ عِيَالًا“ ترجمہ: بعض بیان جادو ہیں اور بعض علم جہالت اور بعض شعر حکمت اور بعض کلام وبال پر مبنی ہیں۔

(سنن ابو داؤد، کتاب الادب، باب ما جاء فی الشعر، جلد 2، صفحہ 721، دار الفکر، بیروت)

یہ لوگ کتب فقہ کو مستند نہیں مانتے بلکہ اس پر عمل پیرا ہونے والوں پر اعتراض کرتے ہیں اور اگر انہیں کوئی حدیث مل جائے جو انہیں ان کے اندھے پن کی وجہ سے کتب فقہ میں مذکور مسئلہ کے مخالف نظر آئے بہت اعتراض کرتے ہیں۔ اسی فتنے کے باعث بعض لوگوں کا کتب فقہ سے اعتماد اٹھتا جا رہا ہے جب کسی مسئلہ میں مستند کتب فقہ سے حوالہ پیش کیا جائے تو اسے ناکافی سمجھتے ہیں اور قرآن وحدیث سے دلیل طلب کرتے ہیں۔ اس موضوع میں جہاں فقہ کی حجیت کو ثابت کیا گیا ہے وہاں حنفی کہلانے والوں کے ذہن میں پیدا ہونے والے شبہات کو بھی دور کیا گیا ہے کہ فقہ کا دار و مدار قرآن وحدیث پر ہے۔ جن مسائل کا صراحۃً قرآن وحدیث میں جواب نہیں ان کو قرآن وحدیث کی روشنی میں ہی حل کر کے کتب فقہ میں لکھا گیا ہے۔ لہذا وہ معتبر فقہی کتب جو ہمارے یہاں رائج ہیں اگر کسی مسئلہ میں ان سے حوالہ دیا جائے تو وہ حوالہ بلاشبہ معتبر ہے۔

اس کتاب کو پڑھنے کے بعد قاری بخوبی جان جائے گا کہ کتب فقہ جن پر برسوں سے بڑے بڑے فقہائے کرام، محدثین و صوفیاء عظام عمل پیرا ہیں وہ قرآن وحدیث سے ماخوذ ہیں۔ یہی وہ گروہ ہے جو ہمیشہ حق پر رہا ہے اور ہے گا جن کی مخالفت کرنے والے خود

نہیں نہ نابود ہو جائیں گے ان کو کوئی نقصان نہ پہنچا سکیں گے۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”أنا خاتم النبیین لا نبی بعدی، ولا تزال طائفة من أمتی علی الحق ظاہرین لا یضرهم من خالفهم حتی یأتی أمر اللہ“ ترجمہ: میں آخری نبی ہوں میرے بعد کوئی نبی نہیں۔ میری امت میں ایک گروہ ہمیشہ حق پر رہے گا اس کی مخالفت کرنے والا اسے کوئی نقصان نہ پہنچا سکے گا یہاں تک کہ قیامت آجائے۔

(مسند أحمد، مسند الأنصار، من حدیث ثوبان، جلد 37، صفحہ 79، مؤسسة الرسالة، بیروت)

قرآن پاک میں ہے ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَ ثَمَرًا﴾ ترجمہ کنز الایمان: اور جو رسول کا خلاف کرے بعد اس کے کہ حق راستہ اس پر کھل چکا اور مسلمانوں کی راہ سے جدا راہ چلے ہم اُسے اُس کے حال پر چھوڑ دیں گے اور اسے دوزخ میں داخل کریں گے اور کیا ہی بری جگہ پلٹنے کی۔

(النساء، سورت 4، آیت 115)

موضوع کی اہمیت

اس موضوع کی بنیادی اہمیت یہی ہے کہ پڑھنے والے کے ذہن میں فقہ کی اہمیت اجاگر ہو، وہ یہ جان سکے کہ ایک مسئلہ کی بیک گراؤنڈ کیا ہوتی ہے وہ کن مراحل سے گزرتا ہے۔ دوسرا اس موضوع میں فقہ کے متعلقہ کافی عنوانات جیسے فقہی اختلافات، اجتہاد و تقلید، وغیرہ کو عصر حاضر کی ضرورت کے مطابق شامل کیا گیا ہے کہ بعض لوگوں کے ذہن میں فقہ کے متعلق جو اشکال پیدا ہوتے ہیں ان کا ازالہ ہو سکے۔

المتخصص فی الفقہ الاسلامی

ابو احمد محمد انس رضا قادری

11 جمادی الآخر 1434ھ 22 اپریل 2013ء

باب اول: الفقہ۔۔۔

فصل اول: فقہ کی تعریف و مفہوم

فقہ کا لغوی معنی فہم یعنی سمجھنا ہے۔ اللہ تعالیٰ قرآن پاک میں فرماتا ہے ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ ترجمہ کنز الایمان: اور کوئی چیز نہیں جو اسے سراہتی ہوئی اس کی پاکی نہ بولے ہاں تم ان کی تسبیح نہیں سمجھتے۔

(سورة الاسرار، سورت 17، آیت 44)

فقہ کا اصطلاحی معنی شرعی احکام کی معرفت ہے۔ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ فقہ کی اصطلاحی تعریف کرتے ہوئے فرماتے ہیں ”الْفَقْهُ مَعْرِفَةُ الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَةِ النَّاتِيَةِ بِطَرِيقِهَا الْأَحْتِثَادِ وَالْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَةِ هِيَ الْوَاجِبُ، وَالنَّدْبُ، وَالْمَبَاحُ، وَالْمَحْظُورُ، وَالْمَكْرُوهُ، وَالصَّحِيحُ، وَالْبَاطِلُ“ ترجمہ: فقہ احکام شرعیہ کی معرفت ہے۔ وہ احکام جو اجتہاد کے طریقہ سے واضح کئے گئے ہیں۔ احکام شرعیہ میں واجب، مستحب، مباح، ناجائز، مکروہ، صحیح اور باطل ہیں۔

(الغنی و المتفق، جلد 1، صفحہ 191، دار ابن الحوزی، سعودیہ)

الموسوعة الفقہیہ میں ہے ”أن الفقہ مرادف للفظ الشرع، فهو معرفة كل ما جاء عن الله سبحانه وتعالى، سواء ما يتصل بالعقيدة أو الأخلاق أو أفعال الحواری ومن ذلك ما عرفه الإمام أبو حنیفہ رضی اللہ عنہ هو معرفة النفس ما لبها وما علیها ولهذا سمي كتابه فی العقائد الفقہ الأكبر“ ترجمہ: فقہ لفظ شرع کے مترادف ہے۔ فقہ اللہ عز وجل کی طرف سے تمام احکامات کی معرفت ہے۔ وہ احکام برابر ہیں خواہ عقیدہ سے تعلق رکھتے ہوں یا اخلاق و افعال جسم سے تعلق رکھتے ہوں۔ اسی سے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ فقہ سے مراد یہ ہے کہ نفس کا ان چیزوں کو جاننا جو اس کیلئے

حلال اور حرام ہیں۔ اس لئے انہوں نے اپنی عقائد کی کتاب کا نام فقہ اکبر رکھا۔

(الموسوعة الفقهية الكويتية، جلد 1، صفحہ 12، دار السلاسل، الكويت)

مقدمہ شامی میں فقہ کے متعلق ہے ”وفضيلته كونه افضل العلوم سوى الكلام والتفسير والحديث وأصول الفقه ونسبته لصالح الظاهر كنسبة العقائد والتصوف لصالح الباطن“ ترجمہ: فقہ علم کلام، تفسیر، حدیث اور اصول فقہ کے علاوہ تمام علوم سے افضل ہے اور اس کا تعلق ظاہری اصلاح کے ساتھ ہے جیسے عقائد و تصوف کا تعلق باطن کی اصلاح کے ساتھ ہے۔

(رد المحتار، جلد 1، صفحہ 97، مکتبہ و شبیدیہ، کوئٹہ)

فقہ دراصل انسان کی پوری زندگی کا احاطہ کرتا ہے اور درج ذیل شعبہ ہائے حیات کی بابت اس فن کے ذریعے رہنمائی ملتی ہے:-

العبادات: وہ احکام جو خدا اور بندہ کے براہ راست تعلق پر مبنی ہیں۔ جیسے نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، قربانی، نذر، اعتکاف، قسم، وغیرہ

الاحوال الشخصية: دو آدمیوں کے درمیان غیر مالی بنیاد پر تعلقات سے متعلق احکام، اس میں نکاح، طلاق، فسخ و تفریق، عدت و ثبوت نسب، نفقہ و حضانت، ولایت، میراث، وصیت وغیرہ۔

المعاملات المدنية: دو اشخاص کے درمیان مالی معاہدہ پر مبنی تعلقات، اس میں خرید و فروخت، شرکت، رہن و کفالت، ہبہ، عاریت، اجارہ وغیرہ۔

الاحکام القضاية: اس سے مراد عدالتی قوانین ہیں یعنی قاضی کا تقرر، شہادت و وکالت، دعویٰ کے احکام وغیرہ۔

الاحکام الدستورية: وہ قانون جو حکومت اور ملک کے شہریوں کے درمیان حقوق و

فرائض کو متعین کرتے ہیں۔

الاحکام الدولية: ایک ملک کے دوسرے ملک کے ساتھ معاملات، دارالاسلام، دارالحرب، جہاد وغیرہ۔

عقوبات: جرم و سزا سے متعلق قوانین اس میں شرعی حدود و قتل، جنایت وغیرہ کی سزا اور جن جرائم کے بارے میں کوئی سزا متعین نہیں کی گئی ان کی سزا تعزیریاً متعین کرنا ہے۔

بین الممالک قوانین: دو ملکوں اور دو قوموں کے درمیان تعلقات و معاہدات اور حقوق و فرائض سے متعلق قوانین ان کو فقہاء اسلام سیر سے تعبیر کرتے ہیں۔

(ماحول اور مقدمہ رد المحتار وغیرہ)

فصل دوم: فقہ کا مقام و مرتبہ

فقہ کو قرآن پاک میں خیر کثیر کہا گیا چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ ترجمہ کنز الایمان: اور جسے حکمت ملی اسے بہت بھلائی ملی۔

(سورة البقرة، سورت 2، آیت 269)

حضرت مجاہد رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں ”لیست بالنبوۃ ولكن الفقه والعلم“ ترجمہ: یہ حکمت نبوت کے ساتھ نہیں ہے بلکہ فقہ اور علم کے ساتھ ہے۔

(الفقيه والمتفقه، جلد 1، صفحہ 132، دار ابن الحوزی، سعودیہ)

فقہ دین کا ستون ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”لکل شیء عماد، وعماد هذا الدين الفقه“ ترجمہ: ہر چیز کا ستون ہے اور دین اسلام کا ستون فقہ ہے۔

(المعجم الأوسط، باب المیم، من اسمہ محمد، جلد 6، صفحہ 194، دار الحرمین، القاہرہ)

حدیث پاک میں اسے افضل عبادت کہا گیا۔ کنز العمال، المعجم الکبیر للطبرانی اور

مسند الشہاب میں ہے ”عن ابن عمر وابن عباس قالا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل العبادۃ الفقه“ ترجمہ: حضرت ابن عمر وابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا افضل عبادت فقہ ہے۔

(مسند الشہاب، أفضل العبادۃ الفقه، جلد 2، صفحہ 249، مؤسسة الرسالة، بیروت)
فقہ کا تھوڑا حصہ کثیر عبادت سے بہتر ہے چنانچہ حدیث پاک میں ہے ”یسیر الفقه خیر من کثیر العبادۃ“ ترجمہ: فقہ کا تھوڑا حصہ کثیر عبادت سے بہتر ہے۔

(المعجم الكبير للطبرانی، نسبة عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه، جلد 1، صفحہ 135، مكتبة العلوم والحكم، الموصل)

فقہ کے بغیر عبادت کامل نہیں۔ الفقیہ والمحققہ میں ہے ”عن ابن عمر، قال قال رسول الله لا خير في قراءة إلا بتدبر ولا عبادة إلا بفقه، ومجلس فقه خير من عبادة ستين سنة“ ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا بغیر تدبر کے تلاوت بہتر نہیں اور بغیر فقہ کے عبادت بہتر نہیں اور فقہ کی مجلس ستر سال کی عبادت سے بہتر ہے۔

(الفقیہ و المتفقہ، جلد 1، صفحہ 97، دار ابن الجوزی، سعودیہ)
صاحب فقہ جسے تمام لوگوں سے افضل کہا گیا چنانچہ امام خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ حدیث پاک نقل کرتے ہیں ”عن أنس قال جاء رجل إلى رسول الله فسأله عن العباد والفقهاء فقال يا رسول الله العباد أفضل عند الله أم الفقهاء فقال رسول الله فقيه أفضل عند الله من ألف عابد“ ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے ایک آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور عبادت گزار اور فقیہ کے متعلق سوال کیا کہ دونوں میں کون افضل ہے؟ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

نے فرمایا فقیہ ہزار عابدوں سے افضل ہے۔

(الفقیہ و المتفقہ، جلد 1، صفحہ 106، دار ابن الجوزی، سعودیہ)

فقہ قیامت والے دن لوگوں کی شفاعت کرے گا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے ”إذا كان يوم القيامة يؤتى بالعابد والفقیه، فيقال للعابد أدخل الجنة، ويقال للفقيه اشفع“ ترجمہ: جب قیامت کا دن ہوگا عابد اور فقیہ کو لایا جائے گا۔ عابد کو کہا جائے گا جنت میں داخل ہو جا اور فقیہ کو کہا جائے گا مسلمانوں کی شفاعت کر۔

(الفقیہ و المتفقہ، جلد 1، صفحہ 112، دار ابن الجوزی، سعودیہ)

اللہ عز و جل جس کی بھلائی چاہتا ہے اسے تفقہ عطا فرمادیتا ہے۔ ابو بکر احمد بن علی بن ثابت الخطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ حدیث پاک نقل فرماتے ہیں ”عن معاوية بن أبي سفيان قال وهو يخطب على المنبر سمعت رسول الله يقول: يا أيها الناس إنما العلم بالتعلم والفقه بالتفقه ومن يرد الله به خيراً يفقهه في الدين وإنما يخشى الله من عباده العلماء“ ترجمہ: حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے منبر پر خطبہ دیتے ہوئے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا ہے علم سیکھنے سے آتا ہے اور فقہ تفقہ سے اور اللہ عز و جل جس کے ساتھ بھلائی کا ارادہ فرماتا ہے اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔ اور اللہ کے بندوں میں علماء ہی اللہ سے ڈرتے ہیں۔

(الفقیہ و المتفقہ، جلد 1، صفحہ 79، دار ابن الجوزی، سعودیہ)

درمختار میں ہے ”كل إنسان غير الانبياء لا يعلم ما أراد الله تعالى له وبه، لأن إرادته تعالى غيب، الا الفقهاء فإنهم علموا إرادته تعالى بهم بحديث الصادق المصدوق: (من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين)“ ترجمہ: انبیاء علیہم السلام کے علاوہ تمام انسان اللہ عز و جل کے ارادہ کو نہیں جانتے کہ اللہ عز و جل نے ان کے

لئے کیا ارادہ کیا ہے، اس لئے کہ ارادہ باری تعالیٰ غیب ہے۔ مگر فقہاء حدیث پاک کی وجہ سے ارادہ باری تعالیٰ جان جاتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اللہ عزوجل جس سے بھلائی کا ارادہ کرتا ہے اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔

(درمختار مع ردالمحتار، مقدمہ، جلد 1، صفحہ 117، مکتبہ (شیدیہ، کوئٹہ)

فصل سوم: فقہ کی تاریخ

فقہ چونکہ احکامات شرعیہ پر مشتمل ہے اور احکام کی تاریخ بہت پہلے سے ہے۔ جب اللہ عزوجل نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا تو فرشتوں کو سجدہ کرنے کا حکم دیا، شیطان کو نافرمانی کرنے پر مردود ٹھہرایا، حضرت آدم علیہ السلام کو درخت کے قریب جانے سے منع فرمایا۔ اسی طرح انبیاء علیہم السلام پر کتب و صحائف اتارے جس میں احکامات ہوتے تھے۔ اللہ تعالیٰ قرآن پاک میں فرماتا ہے ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيُحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ ترجمہ کنز الایمان: لوگ ایک دین پر تھے پھر اللہ نے انبیاء بھیجے خوشخبری دیتے اور ڈر سنا تے اور ان کے ساتھ سچی کتاب اتاری کہ وہ لوگوں میں ان کے اختلافوں کا فیصلہ کر دے۔

انسانی فطرت بھی تقاضا کرتی ہے کہ زندگی گزارنے کا ایک اصول ہونا چاہئے۔ اسی لئے ہر مذہب میں جائز و ناجائز وغیرہ کا تصور موجود ہے۔ اسلام چونکہ ایک کامل دین ہے جس میں شروع سے ہی لوگوں کی صحیح رہنمائی کی گئی ہے۔ جب حضرت آدم علیہ السلام کے بیٹے ہابیل و قابیل کا واقعہ ہوا اور قابیل نے ہابیل کو قتل کر دیا تو پھر اس لاش کا کیا کرنا ہے اس کے بارے میں اللہ عزوجل نے ایک کوئے کے ذریعے رہنمائی فرمائی چنانچہ قرآن

پاک میں ہے ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُورِثُ سَوْأَةَ أَخِيهِ﴾ ترجمہ کنز الایمان: تو اللہ نے ایک کو ابھیجا زمین کریدتا کہ اسے دکھائے کیونکر اپنے بھائی کی لاش چھپائے۔

(سورۃ المائدہ، سورت 5، آیت 31)

اسی طرح قرآن پاک میں رہنمائی فرمائی گئی، سوال پوچھنے پر آیت نازل فرمادی جاتی تھی۔ فقہ اسلامی درج ذیل ادوار پر مشتمل ہے:-

تدوین فقہ کی تاریخ کا پہلا مرحلہ۔۔۔ عہد رسالت

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دور میں احکام کا دار و مدار وحی پر ہی تھا۔ مسائل میں وحی کے ذریعے رہنمائی فرمادی جاتی تھی۔ جس مسئلہ میں حکم نازل نہ ہونے کے سبب حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا صحابہ کرام علیہم الرضوان اجتہاد کرتے تھے اسے بھی وحی کے ذریعے ختم یا قائم رکھا جاتا تھا۔ الموسوعة الفقهية میں ہے ”وهو في عهده المكي والمدني يعتمد كل الاعتماد على الوحي، حتى إن المسائل التي اجتهد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم أو اجتهد فيها أصحابه في حضرته أو غيبته ثم علمها فأقرها أو أنكرها تعتمد كذلك على الوحي“ ترجمہ: وہ مکی مدنی دور تھا جس میں تمام اعتماد وحی پر تھا یہاں تک کہ جن مسائل میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اجتہاد فرمایا یا صحابہ کرام علیہم الرضوان نے، حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے یا غیبت میں اجتہاد فرمایا پھر حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس کا علم ہو گیا تو اس اجتہاد کو باعتبار وحی قائم رکھا گیا یا رد کر دیا گیا۔ (الموسوعة الفقهية الكويتية، جلد 1، صفحہ 23، در سلاسل، الكويت)

تدوین فقہ کی تاریخ کا دوسرا مرحلہ۔۔۔ دور صحابہ

فقہ کا صحیح طور پر پہلا دور عہد صحابہ میں شروع ہوا جب فتوحات ہوئیں، دوسرے

ملکوں و اقوام سے اختلاف ہوا، جدید مسائل درپیش ہوئے، فتویٰ دینے والے صحابہ کرام علیہم الرضوان منظر عام پر آئے دوسرے صحابہ مسائل میں ان کی طرف رجوع کرتے "نذکر منهم عمر وعلیا وزید بن ثابت وعائشہ وعبد اللہ بن عمر وعبد اللہ بن عباس ومعاذ بن جبل وعبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم جمیعاً ولو جمعت فتاویٰ کل واحد منهم لکانت سفراً عظیماً" ترجمہ: ہم ان میں سے بعض کا ذکر کرتے ہیں، حضرت عمر، علی، زید بن ثابت، عائشہ، عبد اللہ بن عمر، عبد اللہ بن عباس، معاذ بن جبل، عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ اگر ان صحابہ کرام کے فتاویٰ کو جمع کیا جاتا تو بہت بڑی کتاب بن جاتی۔ (الموسوعة الفقهية الكويتية جلد 1، صفحہ 25، دار السلاسل، الكويت)

خليفة مامون کے پر پوتے ابو بکر محمد نے صرف حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے فتاویٰ کو جمع کیا تو ان کی بیس صدیں ہوئیں۔ تحریری فتاویٰ کی تاریخ بھی صحابہ کرام علیہم الرضوان سے شروع ہوتی ہے۔ ایک شخص ایک مرتبہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پاس حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فتوؤں کا مجموعہ لایا، انہوں نے پڑھ کر چند چیزوں کو برقرار رکھا اور باقی کو مٹا دیا اور فرمایا کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف غلط منسوب ہے، وہ ہرگز ایسا فتویٰ نہیں دے سکتے۔

اُس دور میں اگر کوئی مسئلہ درپیش ہوتا تو قرآن و حدیث میں اس کا حل تلاش کیا جاتا اگر وہاں مذکور نہ ہوتا تو اہل علم صحابہ سے مشورہ کیا جاتا۔ اگر کسی مسئلہ میں تمام صحابہ اجماع کر لیتے تو وہ حجت بن جاتا جس کے انکار کی آئندہ کوئی گنجائش نہ تھی۔ جیسے صحابہ کرام نے مسلمان عورت کا کسی عیسائی یا یہودی سے نکاح کے حرام ہونے پر اجماع فرمایا ہے۔ اسی طرح کئی مسائل میں صحابہ کرام نے اجتہاد اور اختلاف کیا جو آج بھی کتب میں مذکور ہے۔

تدوین فقہ کی تاریخ کا تیسرا مرحلہ۔۔۔ دورِ تابعین و تبع تابعین

اس دور میں فقہ کا دائرہ کار اور زیادہ وسیع ہوا۔ جن مسائل میں صحابہ کا اختلاف تھا وہی اختلاف تابعین میں بھی منتقل ہوا۔ مدینہ والے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی پیروی کرتے، مکہ والے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی، کوفہ والے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی پیروی کرتے۔ اس دور میں دو مدرسے وجود میں آئے ایک حجاز میں اور ایک عراق میں۔ حجاز والے اجتہاد میں اعتماد کتاب و سنت پر ہی کرتے تھے قیاس پر بہت کم اعتماد کرتے تھے۔ عراق والے جس مسئلہ میں قرآن و حدیث و اجماع سے حکم نہ ملتا تھا وہاں قیاس کرتے تھے۔

اس دور میں صحابہ کرام و تابعین علیہم الرضوان کے فتاویٰ کو ضائع ہونے کے ڈر سے حضرت عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ کی ہدایت پر ان کی تدوین شروع کی گئی۔

تدوین فقہ کی تاریخ کا چوتھا مرحلہ۔۔۔ اوائل دوسری صدی تا نصف چوتھی صدی

تدوین فقہ کا چوتھا مرحلہ جو عباسی دور کی ابتداء سے شروع ہو کر چوتھی صدی ہجری کے وسط تک محیط ہے۔ نہایت اہم ہے اور اسے نہ صرف فقہ اسلامی بلکہ تمام ہی اسلامی و عربی علوم و فنون کا سنہرا دور کہہ سکتے ہیں۔ اصول فقہ کی باضابطہ تدوین بھی اسی عہد میں ہوئی کہا جاتا ہے اور تحقیق بھی یہی ہے کہ اس فن پر اول تحریر امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور ان کے تلامذہ کی ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب "الرسالہ" قدیم ترین کتاب شمار کی جاتی ہے۔ یہ نہایت اہم کتاب ہے اور ابتدائی دور کی تالیف ہونے کے لحاظ سے نہایت جامع، واضح اور مدلل تالیف ہے، جس میں قرآن مجید کے بیان کے اصول، سنت کی اہمیت اور قرآن سے اس کا ربط، ناسخ و منسوخ، علل حدیث، خبر واحد کی حجیت، اجماع، قیاس،

اجتہاد، استحسان اور فقہی اختلاف رائے کی حیثیت پر گفتگو کی گئی ہے۔ اس دور میں فقہی اجتہادات کا دائرہ وسیع سے وسیع تر ہوتا گیا۔ اس دور کی شخصیتوں میں سب سے ممتاز ائمہ اربعہ، امام اوزاعی، امام سفیان ثوری، لیث بن سعد، ابن جریر طبری، رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں۔

فقہ کی باضابطہ تدوین کا شرف پہلے جس شخصیت کو حاصل ہوا وہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی ذات ہے۔ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”من اراد الفقه فهو عيال على ابي حنيفة“ ترجمہ: جو فقہ کا ارادہ کرے وہ امام ابو حنیفہ کی عیال میں سے ہے۔ مزید امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے ”الناس كلهم في الفقه عيال ابي حنيفة“ ترجمہ: فقہ میں سب لوگوں کا سہارا امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ اس کا اعتراف امام جلال الدین سیوطی شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی کیا، آپ فرماتے ہیں ”انہ اول من دون علم الشريعة ورتبها ابوابا ثم تبعه مالك ابن انس في ترتيب الموطا ولم يسبق ابا حنيفة احد“ ترجمہ: امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے علم شریعت کی تدوین کی اور اسے ابواب پر مرتب کیا، پھر موطا کی ترتیب میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے انہیں کی پیروی کی۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے پہلے کسی نے یہ کام نہیں کیا۔

امام ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”انہ اول من دون علم الفقه ورتبه ابوابا و كتبها على نحو ما هو عليه اليوم وتبعه مالك في مؤطائه“ ترجمہ: امام ابو حنیفہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے علم فقہ کو تدوین کیا اور کتاب اور باب پر اس کو مرتب فرمایا جیسا کہ آج موجود ہے اور امام مالک نے اپنی موطا میں انہیں کی اتباع کی ہے۔

تدوین فقہ میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا شورائی نظام تھا ”فوضع ابو حبيبة

مذہبہ شوری بینہم لم یستمد بنفسہ دونہم“ ترجمہ: امام ابو حنیفہ نے اپنا مذہب شورائی رکھا وہ شرکاء شوری کو چھوڑ کر تنہا اپنی رائے مسلط نہیں کرتے۔ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”امام اعظم کے حلقہ درس میں چالیس اصحاب تھے جنہوں نے شب و روز کی محنت کے بعد مسائل شرعیہ پر مشتمل ایک مجموعہ مرتب کیا۔“ تدوین کا مطلب یہ تھا کہ کسی مسئلہ سے متعلق آیت وحدیث پیش ہوتی، امام اعظم اس میں متعدد احتمالات بیان کرتے اور ان احتمالات کی تائید میں نصوص وعبارات پیش کرنے کے لئے اپنے تلامذہ میں تقسیم فرما دیتے اور ایک احتمال پر خود دلائل قائم فرماتے تمام اصحاب ان احتمالات کی تنقیح وتوضیح میں کوشش فرماتے۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ میں امام اعظم کے کسی ایک مسئلہ کو لے کر کوفہ کے محدثین وفقہاء پر دورہ کرتا اور جب دوسرے دن مجلس منعقد ہوتی تو امام اعظم فرماتے فلاں نے اس مسئلہ میں یہ کہا ہوگا اور فلاں نے یہ۔ امام ابو یوسف یہ سن کر حیران رہ جاتے اور امام اعظم اس پر فرماتے: ”میں تمام علم کوفہ کا عالم ہوں۔“ غرضیکہ اس طرح جب کسی ایک احتمال پر اتفاق ہو جاتا تو اس کو لکھ لیا جاتا، کبھی ایسا بھی ہوتا کہ کسی ایک احتمال پر متفق نہ ہونے کی صورت میں وہ احتمال انہیں کی طرف منسوب ہو کر لکھا جاتا جو اس پر قائم ہوتے، اسی لئے کتب فقہ میں متعدد اقوال منقول ہیں لیکن درحقیقت یہ سب امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ ہی کی جانب سے ہیں۔

امام اعظم کی اس مجلس کا مرتب کردہ مجموعہ نہایت ضخیم تھا بعض نے چھ لاکھ اور بعض نے بارہ لاکھ مسائل پر مشتمل لکھا ہے۔ ہو سکتا ہے کہ یہ مبالغہ ہو لیکن ایک مختاط اندازہ کے مطابق یہ تعداد پچاس ہزار سے زیادہ تھی جس کی تصدیق امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی تصانیف سے آج بھی کی جاسکتی ہے۔ یہ مجموعہ اگر چاہ دستیاب نہیں

لیکن اس کے قوانین و ضوابط زمانہ مابعد میں اساسی اہمیت کے حامل رہے اور بعد کے مجتہدین نے پر خوب طبع آزمائی کی اور تفریع و تفریع سے بے شمار کتابیں معرض وجود میں آئیں۔ دوسری صدی سے لیکر آج تک یہ سلسلہ زور و شور کے ساتھ جاری رہا۔ اسی دور میں ائمہ اربعہ کی فقہ کی تدوین مکمل ہو چکی تھی۔ اسی زمانہ میں متون مذہب لکھے گئے اور ان کی شرح تحریر کی گئیں اور ہر زمانہ میں فتاویٰ کی شکل میں کتابیں وجود میں آئیں۔

تدوین فقہ کی تاریخ کا پانچواں مرحلہ۔۔۔ چوتھی صدی ہجری تا

چوتھی صدی ہجری کے نصف تک کا دور

پچھلے دور کے بعد شخصی تقلید کا رواج ہوا ائمہ مجتہدین کی سعی و محنت سے فقہ اسلامی کی ترتیب و تدوین پایہ کمال کو پہنچ چکی تھی اور ان کی کوشش کی وجہ سے لوگوں کے لئے ہر طرح کے مسائل کا حل موجود تھا۔ اسی دور میں فقہ و بستان کے دلائل پر لکھا گیا اور ترجیح اقوال کا کام کیا گیا۔ اسی دور میں مشہور فقہاء احناف کے نام درج ذیل ہیں:۔ امام ابوالحسن عبداللہ بن حسن کرفی (260-340ھ)، ابوبکر بھاص رازی (متوفی 370ھ)، ابوجعفر محمد بن عبداللہ طنجی ہندوانی (متوفی 373ھ)، ابواللیث نصر بن محمد سمرقندی (متوفی 373ھ)، ابوعبداللہ یوسف بن محمد جرجانی (متوفی 398ھ)، ابوالحسن احمد قدوری (متوفی 427ھ)، شمس اللہ عبدالعزیز حلوانی (متوفی 418ھ)، شمس اللہ محمد بن احمد سرخسی (متوفی 483ھ)، ابوبکر ابن مسعود کاسانی (متوفی 587ھ)، فخر الدین حسن جندی قاضی خاں (متوفی 592ھ)، علی ابن ابی بکر مرغینانی (متوفی 593ھ) رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

مالکیوں میں ابوبکر محمد بن عربی صاحب احکام القرآن (متوفی 536ھ)، امام ابو الفضل قاضی عیاض (متوفی 541ھ) اور شافعیوں میں امام غزالی (450-505ھ)،

امام نووی (متوفی 631ھ) رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

تدوین فقہ کی تاریخ کا چھٹا مرحلہ۔۔۔ چوتھی صدی ہجری کے نصف سے

لے کر چودھویں صدی کے شروع تک

اس دور میں اہل علم نے اپنے مذہب فقہی کی خدمت کی مختلف مذاہب سے متعلق متون پر مبنی شروح و حدیث کی ترتیب عمل میں لائی، فتاویٰ مرتب ہوئے۔ اسی دور میں چند مشہور فقہاء کے نام درج ذیل ہیں:۔ ابوالبرکات عبداللہ بن احمد نسفی (متوفی 710ھ)، ابو عثمان فخر الدین زلیعی (متوفی 743ھ)، محمد بن عبد الواحد کمال الدین ابن ہمام (متوفی 761ھ)، محمد بن احمد بدر الدین عینی (762-855ھ)، زین العابدین ابن نجیم مصری (متوفی 969ھ)، صاحب النہر الفائق عمر بن ابراہیم ابن نجیم (متوفی 1005ھ)، ابن عابدین علامہ شامی (متوفی 1252ھ)، امام احمد رضا خان (1272-1340ھ)، مفتی امجد علی اعظمی (1300-1367ھ) رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

شوافع میں علامہ تقی الدین سبکی (683-752ھ)، شیخ الاسلام زکریا انصاری (826-926ھ)، شہاب الدین ابن حجر ہیتمی (909-995ھ) رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ حنابلہ میں ابن تیمیہ (661-728ھ)، ابن قیم جوزی (691-751ھ)

فصل چہارم: فقہ کے مآخذ

مآخذ جمع ہے مآخذ کی اور مآخذ نکلا ہے اخذ سے، جس کا معنی ہیں پکڑنا، لینا، نقل کرنا

فقہی مآخذ کی دو اقسام ہیں:۔ (1) بنیادی مآخذ (2) ثانوی مآخذ

(1) بنیادی مآخذ

فقہ کے بنیادی مآخذ چار ہیں (1) قرآن (2) حدیث (3) اجماع (4) قیاس۔ ان چاروں مآخذ کا ثبوت قرآن پاک کی اس آیت سے ہے ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ ترجمہ کنز الایمان: اے ایمان والو! حکم مانو اللہ کا اور حکم مانو رسول کا اور ان کا جو تم میں حکومت والے ہیں پھر اگر تم میں کسی بات کا جھگڑا اٹھے تو اسے اللہ اور رسول کے حضور رجوع کرو۔

(سورة النساء، سورت 4، آیت 59)

اس آیت میں ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ سے قرآن و حدیث کا ثبوت ہے اور ﴿أُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ سے اجماع کا ثبوت ہے اور ﴿فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ سے قیاس کا ثبوت ہے۔ امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ نے اس آیت کی تفسیر میں چاروں مآخذ کو بالتفصیل واضح کیا ہے چنانچہ فرماتے ہیں ”الْفُقَهَاءُ زَعَمُوا أَنَّ أَسْوَاقَ الشَّرِيعَةِ أَرْبَعُ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَالْإِجْمَاعِ وَالْقِيَاسِ، وَهَذِهِ الْآيَةُ مُشْتَمِلَةٌ عَلَى تَقْرِيرِ هَذِهِ الْأَصُولِ الْأَرْبَعَةِ بِهَذَا التَّرْتِيبِ۔۔“ ترجمہ: فقہاء کرام کا موقف یہ ہے کہ اصول شرعیہ چار ہیں: کتاب، سنت، اجماع اور قیاس۔ یہ آیت ان چاروں پر مشتمل ہے۔

(تفسیر کبیر، جلد 4، صفحہ 112۔۔ مکتبہ علوم اسلامیہ، لاہور)

ان چاروں مآخذ پر مزید دل کھل کے ساتھ کلام پیش کیا جاتا ہے۔

(1) قرآن

قرآن جو بے کم و کاست محفوظ ہے اور قیامت تک رہے گا۔ اللہ تعالیٰ اس کی حفاظت کے متعلق ارشاد فرماتا ہے۔ ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ ترجمہ کنز الایمان: بیشک ہم نے اتارا ہے یہ قرآن اور بیشک ہم خود اس کے نگہبان ہیں۔

(سورة الحجر، سورت 15، آیت 9)

قرآن مجید میں فقہی احکام سے متعلق آیات کی تعداد علماء نے دو، ڈھائی سو سے لے کر پانچ سو تک لکھی ہے۔ پانچ سو کی تعداد اس لحاظ سے ہو سکتی ہے کہ قرآن سے ثابت ہونے والے صریح احکام کے علاوہ اصولی احکام کو بھی شامل کر لیا جائے۔ ملا جیون نے تفسیرات احمدیہ میں اسی اصول پر آیات کا انتخاب کیا ہے جن کی تعداد 462 ہے۔ بعض نے عبادات کے علاوہ دوسرے مسائل سے متعلق آیات کی تعداد بھی لکھی ہے۔

(2) حدیث

حدیث سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشادات، آپ کا عمل نیز وہ قول و فعل ہے جو آپ کے سامنے آیا اور آپ نے اس سے منع نہ کیا ہو۔ حدیث کے حجت ہونے پر امت کا اجماع و اتفاق ہے کیونکہ قرآن مجید میں کثرت سے مستقل طور پر اللہ عز و جل اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت کا حکم دیا گیا ہے۔ بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت اللہ کی اطاعت ہے ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ ترجمہ کنز الایمان: جس نے رسول کا حکم مانا بیشک اس نے اللہ کا حکم مانا۔

(سورة النساء، سورت 4، آیت 0)

دوسری جگہ ہے ﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾

كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٦٥﴾ ترجمہ کنز الایمان: پھر اگر تم میں کسی بات کا جھگڑا اٹھے تو اسے اللہ اور رسول کے حضور رجوع کرو۔ اگر اللہ اور قیامت پر ایمان رکھتے ہو یہ بہتر ہے اور اس کا انجام سب سے اچھا۔

(سورہ النساء، سورۃ 4، آیت 59)

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”فعلیکم بسنتی“ ترجمہ: تم پر میری سنت کی اتباع ہے۔

(سنن ابوداؤد، کتاب السنۃ، باب فی لزوم السنۃ، جلد 2، صفحہ 610، دار الفکر، بیروت) حدیث مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مطلق انکار کفر ہے چنانچہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”جو شخص حدیث کا منکر ہے وہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا منکر ہے اور جو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا منکر ہے وہ قرآن مجید کا منکر ہے اور جو قرآن کا منکر ہے اللہ واحد قہار کا منکر ہے اور جو اللہ کا منکر ہے صریح مرتد کافر ہے اور جو مرتد کافر ہے اسے اسلامی مسائل میں دخل دینے کا کیا حق۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے ﴿مَا آتٰکُمُ الرَّسُوْلُ فَخُذُوْهُ وَمَا نَهٰکُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوْا﴾ ترجمہ: رسول جو کچھ تمہیں دیں وہ لو اور جس سے منع فرمائیں باز رہو۔

اور فرماتا ہے ﴿فَلَا وَرَبِّکَ لَا یُؤْمِنُوْنَ حَتّٰی یُحْکَمُوْکَ فِیْمَا شَجَرَ بَیْنَهُمْ ثُمَّ لَا یَجِدُوْا فِیْ اَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضٰیْتَ وَیُسَلِّمُوْا تَسْلِیْمًا﴾ ترجمہ: اے نبی تیرے رب کی قسم وہ مسلمان نہ ہوں گے جب تک تجھے اپنی ہر اختلافی بات میں حاکم نہ بنائیں پھر اپنے دلوں میں تیرے فیصلہ سے کچھ تنگی نہ پائیں اور اچھی طرح دل سے مان لیں۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد 14، صفحہ 312، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

احادیث جو احکام فقہیہ سے متعلق ہیں ان کی تعداد تقریباً سات، آٹھ ہزار کہی گئی

ہے۔ واللہ اعلم۔

(3) اجماع

اجماع کی تعریف یہ ہے کہ کسی زمانے میں موجود تمام مجتہدین کا کسی مسئلہ پر اتفاق کر لینا پھر اگر یہ سب کے قول سے ثابت ہو تو اجماع قولی اور اگر بعض کے کہنے اور بقیہ کے خاموش رہنے سے ہو تو اجماع سکوتی ہے۔ احمد بن محمد بن اسحاق الشاشی ابوعلی رحمۃ اللہ علیہ اصول الشاشی میں لکھتے ہیں ”اجماع هذه الأمة بعدما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم في فروع الدين حجة موجبة لعمل بها شرعا كرامة لهذه الأمة“ ترجمہ: حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ظاہری وصال کے بعد اس امت کا فروعی مسائل میں اجماع ہونا حجت ہے جس پر شرعاً عمل واجب ہے اور یہ اس امت کی کرامت ہے۔

(أصول الشاشی، صفحہ 284، دار الکتاب العربی، بیروت)

ائمہ کرام و علماء حجیت اجماع کو ضروریات دین سے بتاتے اور مخالف اجماع قطعاً کوفکر ٹھہراتے ہیں۔ شرح المواقف میں ہے ”کون الاحماع حجة قطعية معلوم بالضرورة من الدين“ ترجمہ: اجماع کا قطعی حجت ہونا ضروریات دین سے ہے۔

(شرح المواقف، باب المقصد السادس، جلد 1، صفحہ 255، منشورات الشریف الرضی قم، ایران)

اجماع کی حجیت قرآن وحدیث سے ثابت ہے۔ قرآن پاک میں ہے ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ ترجمہ: کنز الایمان: تم بہتر ہو ان امتوں میں جو لوگوں میں ظاہر ہوئیں بھلائی کا حکم دیتے ہو اور برائی سے منع کرتے ہو اور اللہ پر ایمان رکھتے ہو۔

(سورۃ آل عمران، سورۃ 3، آیت 110)

اس آیت میں اللہ عزوجل نے اس امت کا وصف بیان کیا کہ یہ بھلائی کا حکم دیتی

اور برائی سے منع کرتی ہے۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ یہ امت حق پر ہے کبھی گمراہ نہیں ہو سکتی کیونکہ اگر گمراہ ہوتی تو نیکی کا حکم اور برائی سے منع نہ کر سکتی۔ المستدرک علی المحسن للحاکم، المعجم الکبیر للطبرانی میں ہے ”لا یجمع الله أمتی علی الضلالة أبدا“ ترجمہ: اللہ عزوجل میری امت کو کبھی گمراہی پر جمع نہیں کرے گا۔

(المستدرک علی الصحيح، کتاب العلم، جلد 1، صفحہ 200، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

الأصول من علم الأصول میں ہے ”إجماع الأمة علی شیء، إما أن یکون حقاً، وإما أن یکون باطلاً، فإن کان حقاً فهو حجة، وإن کان باطلاً فکیف یجوز أن تجمع هذه الأمة التي هی أکرم الأمم علی الله منذ عهد نبیها إلی قیام الساعة علی أمر باطل لا یرضی به الله؟ هذا من أكبر المحال“ ترجمہ: کسی مسئلہ میں اس امت کا اجماع یا تو حق ہوگا یا باطل۔ اگر حق ہوگا تو حجت ہوگا اور اگر باطل ہوگا تو یہ کیسے جائز ہو سکتا ہے کہ یہ امت باطل پر اجماع کر لے؟ وہ امت جو اللہ عزوجل کے نزدیک عہد انبیاء علیہم السلام سے لے کر قیامت تک تمام امتوں میں مکرم ہے۔ اللہ عزوجل کبھی راضی نہ ہوگا کہ یہ باطل پر اجماع کر لے یہ محال عظیم ہے۔

(الأصول من علم الأصول، صفحہ 65، دار ابن الجوزی، سعودیہ)

دوسری آیت میں ہے ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ ترجمہ کنز الایمان: اور بات یوں ہی ہے کہ ہم نے تمہیں کیا سب امتوں میں افضل، کہ تم لوگوں پر گواہ ہو اور یہ رسول تمہارے نگہبان و گواہ۔

(سورہ البقرہ، سورہ 2، آیت 143)

اس آیت میں امت محمدیہ کو گواہ بنایا گیا اور گواہی شرعاً عادل کی قبول ہوتی ہے۔

معالم اصول الفقہ عند اہل السنۃ والجماعۃ میں ہے ”قد جعل الله هذه الأمة شهداء علی

الناس، ولو كانوا یشہدون بباطل أو خطأ لم یكونوا شهداء الله فی الأرض، وأقام شہادتهم مقام شہادة الرسول صلی الله علیه وسلم“ ترجمہ: اللہ عزوجل نے اس امت کو لوگوں پر گواہ بنایا۔ اگر یہ جھوٹی گواہی دیں یا گواہی میں غلطی کریں تو زمین میں اللہ عزوجل کے گواہ نہ ہوں گے۔ اللہ عزوجل نے اس امت کی گواہی کو رسول کی گواہی کے قائم مقام رکھا۔

(معالم أصول الفقہ عند أهل السنة والجماعة، جلد 1، صفحہ 161، دار ابن الجوزی، سعودیہ)

صحابہ کرام علیہم الرضوان جس مسئلہ میں قرآن وحدیث سے دلیل نہ پاتے اس کے متعلق اجماع کرتے تھے۔ علاء الدین عبدالعزیز بن احمد البخاری رحمۃ اللہ علیہ کشف الاسرار میں فرماتے ہیں ”انہم كانوا مجمعين علی ذلك فیما لانص فیہ وكفی باجماعهم حجة“ ترجمہ: جس حکم کے بارے میں نص نہ ہوتی صحابہ کا اس پر اجماع ہو جاتا اور کسی معاملہ میں ان کا اجماع دلیل بننے کے لئے کافی ہے۔

(كشف الاسرار عن اصول يزدوي، باب القياس، جلد 3، صفحہ 281، دار الکتب العربی، بیروت)

اجماع کی شرائط

اجماع کی بنیادی شرائط میں سے یہ ہے کہ اجماع کرنے والے مجتہدین

ہوں، عوامی لوگ نہ ہو چنانچہ اصولی ثنائی میں ہے ”والمعتبر فی هذا الباب إجماع أهل الرأي والاجتهاد فلا یعتبر بقول العوام والمتكلم والمحدث الذي لا نصیرة له فی أصول الفقہ“ ترجمہ: اجماع میں اہل رائے و مجتہدین ہوں، عوام، متکلمین، محدثین بلکہ ہر وہ شخص جسے اصول فقہ میں مہارت نہیں، اس کا اجماع معتبر نہیں۔

(أصول الشائعی، صفحہ 284، دار الکتب العربی، بیروت)

تمام کے تمام مجتہد متفق ہوں۔ للمع فی أصول الفقہ میں ابو اسحاق ابراہیم بن علی

الشیرازی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”ويعتبر في صحة الاجماع اتفاق كل من كان من أهل الاجتهاد“ ترجمہ: اجماع اس وقت معتبر ہے جب تمام اہل اجتہاد اس پر متفق ہوں۔
(المنع في أصول الفقه، صفحہ 90، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

اگر بعض متفق نہ ہوں تو اجماع درست نہیں ”فإن خالف بعضهم لم يكن ذلك إجماعاً“ ترجمہ: اگر بعض نے مخالفت کی تو اجماع منعقد نہ ہوگا۔

(المنع في أصول الفقه، صفحہ 90، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

اجماع کی اقسام و مراتب

اجماع کی دو اقسام ہیں: (1) اجماع قوی (2) اجماع سکوتی

(1) اجماع قوی: اجماع قوی وہ ہے جس میں وقت کے تمام مجتہدین قوی وفعلی

طور پر شامل ہوں۔

(2) اجماع سکوتی: وہ اجماع جس میں بعض مجتہدین کا جس مسئلہ میں اجماع ہوا ہو اس کی مشہوری ہو جائے اور باقی بعض اسے جان کر خاموش رہیں۔ اجماع سکوتی بھی حجت ہوتا ہے چنانچہ الجامع لمسائل اصول الفقه میں ہے ”الإجماع السكوتي، وهو أن يعلن بعض المجتهدين رأياً في مسألة ويسكت بقية أهل عصره من المجتهدين يُعتبر إجماعاً وحجة؛ لأنه لو اشترط لانعقاد الإجماع: أن يُصرح كل مجتهد برأيه في المسألة لآدى ذلك إلى عدم انعقاد الإجماع أبداً؛ لأنه يتعذر اجتماع أهل كل عصر على قول يُسمع منهم، والمتعذر معفو عنه، والمعتاد في كل عصر أن يتولى كبار العلماء إبداء الرأي، ويُسلم الباقيون لهم بعد مدة تكفي لبحث المسألة، فثبت أن سكوت الباقيين دليل على أنهم موافقون على قول

من أعلن رأيه في المسألة فكان إجماعاً وحجة“ ترجمہ: اجماع سکوتی وہ ہے جس میں بعض مجتہدین کی رائے کسی مسئلہ میں مشہور کر دی جائے اور بقیہ اس زمانے کے مجتہدین سکوت فرمائیں، یہ اجماع بھی معتبر و حجت ہے۔ اس لئے کہ اگر اجماع میں یہ شرط ہو کہ تمام مجتہدین زمانہ صراحت کے ساتھ اپنی رائے دیں تو کبھی اجماع منعقد نہ ہو کہ یہ ناممکن ہے کہ تمام اہل عصر کو اکٹھا کیا جائے اور ان کی رائے سنی جائے یہ عذر معاف ہے۔ ہر عصر کی عادت یہی رہی ہے کہ بڑے علماء کرام کسی مسئلہ میں اپنی رائے کو پیش کر دیتے ہیں اور باقی ایک مدت بعد اس کو تسلیم کر لیتے۔ باقیوں کا سکوت اس بات کی دلیل ہوتا ہے کہ نوپید مسائل میں ان کی رائے ان سے متفق ہے تو یہ اجماع سکوتی حجت ہو گیا۔

(الجامع لمسائل اصول الفقه، صفحہ 240، مکتبۃ الرشید، ریاض)

اجماع کے چار مراتب ہیں:-

(1) صحابہ کرام کا نوپید مسئلہ میں اجماع

(2) بعض کا قولاً وفعلاً اجماع کرنا اور بعض کا سکوت کرنا

(3) صحابہ کرام علیہم الرضوان کے بعد والوں کا اس مسئلہ میں اجماع کرنا جس کے متعلق

اسلاف سے کوئی قول منقول نہیں

(4) اسلاف کے کسی قول پر اجماع کرنا

ان کے احکام کے متعلق اصول شاشی میں ہے ”أما الأول فهو بمنزلة آية

كتاب الله تعالى، ثم الإجماع بنص البعض وسكوت الباقيين فهو بمنزلة

المتواتر، ثم إجماع من بعدهم بمنزلة المشهور من الأخبار، ثم إجماع

المتأخرين على أحد أقوال السلف بمنزلة الصحيح من الأحاد“ ترجمہ: پہلا

بمزلہ حکم قرآنی ہے، دوسرا جس میں بعض بولیں اور بعض سکوت فرمائیں وہ حدیث متواترہ کے حکم میں ہے، تیسرے کا حکم احادیث مشہورہ کے ہے، متاخرین کا اسلاف کے کسی قول پر اجماع بمزلہ خبر واحد کے ہے۔ (اصول الشاشی، صفحہ 284، دار الکتب العربی، بیروت)

یعنی پہلے دونوں مرتبوں کے اجماع کا انکار کفر ہے چنانچہ اصول امام اجل فخر الاسلام بزدوی رحمۃ اللہ علیہ باب حکم الاجماع میں ہے ”فصار الاجماع کآیۃ من الكتاب او حدیث متواتر فی وجوب العمل والعلم به فیکفر جاحده فی الاصل“ ترجمہ: اجماع کتاب اللہ یا حدیث متواتر کی طرح وجوب علم و عمل ثابت کرتا ہے لہذا قاعدہ کی رو سے اس کا منکر کافر قرار دیا جائے گا۔

(اصول الیزدوی، باب حکم الاجماع، صفحہ 254، قدیمی کتب خانہ، کراچی)

امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”اجماع کی حجیت کا مطلقاً انکار کرنے والا کافر قرار پایگا ہمارے مشائخ کا بھی مذہب ہے۔ تلوخ جلد دوم میں ہے ”الاجماع علی مراتب فالاولی بمنزلة الآیۃ والخبر المتواتر یکفر جاحده“ ترجمہ: اجماع کے مراتب ہیں، پہلا مرتبہ بمزلہ آیت کریمہ اور خبر متواتر ہے جس کا منکر کافر ہوگا۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد 14، صفحہ 290، رصافان و نڈینس، لاہور)

معالم اصول الفقہ عند اہل السنۃ والجماعۃ میں ہے ”إذا ثبت الإجماع فإن هناك أحكاماً تترتب علیہ: أولاً: وجوب اتباعه وحرمة مخالفته. وهذا معنی کوئہ حجة. قال ابن تیمیہ: ”وإذا ثبت إجماع الأمة علی حکم من الأحکام لم یکن لأحد أن یخرج عن إجماعهم“ ترجمہ: جب اجماع ہو جائے تو اس پر احکام مرتب ہوتے ہیں۔ اولاً اس کی اتباع واجب ہو جاتی ہے اور اس کی مخالفت حرام ہوتی ہے۔

یہ معنی اجماع کے حجت ہونے کے ہیں۔ ابن تیمیہ نے کہا جب امت کا اجماع کسی مسئلہ میں ثابت ہو جائے تو کسی کے لئے جائز نہیں کے اس کی اتباع سے نکلے۔

(معالم اصول الفقہ عند اہل السنۃ والجماعۃ، جلد 1، صفحہ 173، دار ابن الجوزی، سعودیہ)

اجماع کا تیسرا مرتبہ بمزلہ حدیث مشہورہ کے ہے جس کا انکار گمراہی ہے اور چوتھے مرتبے کا انکار گناہ ہے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے ”من انکر المتواتر کفر و من انکر المشہور یکفر عند البعض وقال عیسیٰ بن ابان یضلل ولا یکفر و هو الصحیح و من انکر خبر الواحد لا یکفر غیر انه یأثم بترك القبول هکذا فی الظہیریۃ“ یعنی جو حدیث متواترہ کا انکار کرے وہ کافر ہے جو حدیث مشہورہ کا انکار کرے اسکی بھی بعض فقہاء کے نزدیک تکفیر کی جائے گی اور عیسیٰ بن ابان نے فرمایا کہ اسکی تکفیر نہیں کی جائے گی وہ گمراہ ہے اور یہی صحیح ہے اور جو خبر واحد کا انکار کرے اسکی تکفیر نہیں کی جائے گی علاوہ یہ کہ وہ گناہ گار ہوگا حدیث نہ ماننے کی وجہ سے ایسا ہی ظہیریہ میں ہے۔

(فتاویٰ عالمگیری، موجبات الکفر، ومساہ یا یتعلق بالانبیاء، جلد 2، صفحہ 265، مکتبہ، کونہ)

عصر حاضر میں اجماع تو ممکن نہیں کہ مجتہدین نہیں البتہ فقہی مسائل میں مشاورت بہت فائدہ مند ہے۔ الحمد للہ عزوجل! ہندوستان میں جامعہ مبارک پور اشرفیہ کے علماء اہلسنت مشاورت سے جدید مسائل کا حل نکالتے ہیں جو کہ بہت بڑا کام ہے۔ اسی طرح دعوت اسلامی کا ایک شعبہ بنام ”تحقیقات شرعیہ“ جدید مسائل کا حل نکالنے کے لئے قائم ہے۔ مزید اگر مفتیان کرام کی مشاورت کا نظام بن جائے تو بہت فائدہ ہو اور اختلافات کم ہو جائیں۔ اسلام میں مشاورت کی بہت ترغیب دی گئی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور صحابہ کرام علیہم الرضوان کا مشاورت کرنا احادیث سے ثابت ہے۔ الفقہ الاسلامی میں ہے ”روی مالک عن علی قال قلت یا رسول اللہ الامر ینزل لم ینزل فیہ القرآن ولم

تمض فيه منك سنة؟ فقال اجمعوا العالمين من المؤمنين فاجعلوه شوري بينكم ولا تقضوا فيه برأى واحد“ ترجمہ: مالک نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ حضرت علی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں عرض کی یا رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کوئی مسئلہ ایسا درپیش ہو جاتا ہے جس کے متعلق نہ قرآن میں صراحت ہو نہ آپ کی سنت میں تو کیا کریں؟ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مؤمنین میں سے علم والوں کو اکٹھا کر کے ان سے مشورہ کرو، صرف ایک رائے سے فیصلہ نہ کرو۔

(الفقه الاسلامی والدنہ، جلد 8، صفحہ 268، دارالفکر، بیروت)

(4) قیاس

قیاس کے اصل معنی ایک چیز کو دوسری چیز کے برابر کرنے کے ہیں۔ الجامع لمسائل اصول الفقہ میں ہے ”أن القياس حقيقة؛ هو تمثيل الشيء بالشيء ونسبته أحدهما بالآخر“ ترجمہ: قیاس حقیقتہً ایک شے کو دوسرے شے کے برابر کرنا اور ایک شے کو دوسرے شے سے تشبیہ دینا ہے۔

(الجامع لمسائل اصول الفقہ، صفحہ 244، مکتبۃ الرشد، ریاض)

مثلاً کسی مسئلہ کے سلسلہ میں قرآن و حدیث کی صراحت موجود نہ ہو لیکن قرآن و حدیث میں اس سے ملتا جلتا کوئی مسئلہ موجود ہو اور اس مسئلہ میں اللہ عزوجل اور رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حکم کی جو وجہ ہو سکتی ہو وہ اس مسئلہ میں بھی موجود ہو جس کی وجہ سے وہی حکم یہاں بھی لگا دیا جائے تو اسے قیاس کہا جاتا ہے۔ اصول شاشی میں ہے ”هو ترتيب الحكم في غير المنصوص عليه على معنى هو علة لذلك الحكم في المنصوص عليه ثم انما يعرف كون المعنى علة بالكتاب والسنة وبالإجماع

وبالإجتهاد والاستنباط بحث العلة المعلومة بالكتاب فمثال العلة المعلومة بالكتاب كثرة الطواف فانها جعلت علة لسقوط الحرج في الاستئذان في قوله تعالى ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ ثم أسقط رسول الله عليه الصلوة والسلام حرج نجاسة سور الهرة بحكم هذه العلة فقال عليه السلام (والهرة ليست بنجسه فانها من الطوافين عليكم والطوافات) فقياس أصحابنا جميع ما يسكن في البيوت كالفأرة والحية على الهرة بعة الطواف وكذلك قوله تعالى ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بَكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بَكُمُ الْعُسْرَ﴾ ترجمہ: قیاس کہتے ہیں غیر منصوص مسئلہ میں اس علت کے سبب حکم مرتب کرنا جو علت منصوص میں پائی جاتی ہے۔ علت کو کتاب، سنت، اجماع، اجتہاد اور استنباط سے لیا جاتا ہے۔ کتاب سے علت ہونے کی مثال آمد و رفت کی کثرت ہے، اس علت کی بنا پر گھر میں اجازت لے کر داخل ہونے کو ختم کر دیا گیا۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کچھ گناہ نہیں تم پر نہ ان پر جو آمد و رفت رکھتے ہیں تمہارے یہاں ایک دوسرے کے پاس۔ پھر اس علت کی بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بلی کے جھوٹے کی نجاست کو ختم کیا حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا بلی کا جھوٹا نجس نہیں ہے کہ وہ تمہارے گھروں میں آ جاتی ہے۔ تو ہمارے اصحاب نے سانپ، چوہے کے جھوٹے کو بلی کے جھوٹے پر قیاس آنے جانے کی علت کی وجہ سے (کہ سانپ اور چوہے کے جھوٹے سے چیز نجس ہوگی۔) اسی طرح اللہ عزوجل نے فرمایا اللہ عزوجل تم پر آسانی چاہتا ہے تنگی نہیں چاہتا۔

(اصول الشاشی، صفحہ 391، دارالكتاب العربي، بیروت)

المع في أصول الفقہ میں ہے ”أن القياس يشتمل على أربعة أشياء عدا

الأصل والفرع والعلة والحكم“ ترجمہ: قیاس چار چیزوں پر مشتمل ہوتا ہے:- اصل، فرع، علت اور حکم۔
(الملع فی أصول الفقه، صفحہ 101، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

صحابہ کرام، تابعین عظام، ائمہ مجتہدین اور سلف صالحین رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے ہر زمانہ میں قیاس پر عمل کیا ہے اور غیر منصوص مسائل میں قیاس واجتہاد ہی کے ذریعے حکم شرع کو ظاہر و واضح کیا ہے۔ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ قیاس کے متعلق فرماتے ہیں ”فلیس بین الصحابة خلاف فی صحة القیاس ولا فی خبر الواحد ولا فی الإجماع بل أجمعوا علیہ“ ترجمہ: صحابہ کرام علیہم الرضوان کے درمیان صحت قیاس، خبر واحد اور اجماع کے متعلق کوئی اختلاف نہ تھا بلکہ تمام اس کے صحیح ہونے پر متفق تھے۔

(المستصفیٰ، جلد 1، صفحہ 289، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

البتہ اصحاب ظواہر کے نزدیک قیاس اس قابل نہیں کہ اس کے ذریعے منصوص کا حکم غیر منصوص تک متعدی کیا جاسکے۔ اصحاب ظواہر میں سب پہلا شخص جس نے صحابہ و تابعین اور مجتہدین صالحین کے خلاف قول کیا یعنی قیاس کا انکار کیا وہ ابراہیم نظام جو معتزلی فرقے سے تھا۔ امام غزالی فرماتے ہیں ”النظام أنه منکر للقیاس“ ترجمہ: نظام قیاس کا منکر تھا۔
(المستصفیٰ، جلد 1، صفحہ 301، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

اس شخص نے سلف صالحین کو محض اس لئے طعن و تشنیع کا نشانہ بنایا کہ سلف صالحین قیاس سے استدلال کرتے تھے اور اسے شرعی دلیل جانتے تھے۔ پھر بغداد کے بعض متکلمین نے ابراہیم نظام کے قول کا اتباع کیا لیکن ان لوگوں نے سلف صالحین پر تبر ابازی سے اجتناب کرتے ہوئے کہا کہ صحابہ کرام نے قیاس کے ذریعہ جو احکام اور فیصلے اخذ فرمائے وہ درحقیقت احکام نہیں بلکہ دو فریق کے درمیان صلح و مصالحت کے لئے اپنی رائے کا اظہار

ہے جس کا حکم شرع سے کوئی علاقہ نہیں۔ لہذا صحابہ کرام کے اس اظہار رائے کو قیاس کی حجت ہونے کی دلیل بنانا درست نہیں۔

اس کے بعد ایک ایسا شخص آیا جو شریعت کے مسائل سے بالکل غافل بلکہ علماء کی زبان میں کہیں تو جاہل تھا جس کا نام داؤد اصہبانی ہے، اس نے اس کی زحمت ہی گوارہ نہ کی کہ پچھلے علماء نے کیا کہا ہے اور ان کی مراد کیا ہے۔ قیاس کے عمل کو باطل قرار دیا اور کہہ دیا کہ قیاس حجت ہے ہی نہیں اور نہ احکام شرع میں اس پر عمل جائز ہے۔ بعد کے زمانے میں جن لوگوں نے داؤد اصہبانی کا اتباع کیا انہیں اصحاب ظواہر کہا جاتا ہے۔ ان کی دلیل ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ”ایاکم واصحاب الراۃ فابہم اعداء الدین اعیتہم السنۃ ان یحفظوہا فقالوا برأیہم فضلوا واضلوا“ ترجمہ: تم اصحاب رائے سے بچو کہ یہ دین کے دشمن ہیں، انہوں نے سنت کی حفاظت کی بجائے سنت کے طریقہ کو چھوڑ دیا، تو انہوں نے اپنی رائے سے کہا خود بھی گمراہ ہوئے اور لوں کو بھی گمراہ کیا۔ منکرین قیاس کی یہ دلیل درست نہیں کیونکہ قیاس کی حجیت قرآن و حدیث اور صحابہ کرام سے ثابت ہے جس کو آگے پیش کیا جائے گا۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فرمان سے مراد وہ قیاس ہے جو قرآن و حدیث کے مخالف ہے چنانچہ اس کے جواب میں امام سرحسی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”وأما عمر رضی اللہ عنہ فالقول عنہ بالرأی أشهر من الشمس وبہ یتبین أن مراده بزم الرأی عند مخالفة النص أو الإعراض عن النص فیما فیہ نص والاشتغال بالرأی الذی فیہ موافقة ہوی النفس“ ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قیاس کے متعلق فرمانا سورج سے بھی زیادہ روشن ہے کہ اس سے مراد باطل قیاس ہے جو نص کے مخالف ہو یا اس سے مراد نفس کی اتباع میں نص سے

اعراض کرنا ہے۔ (اصول السرخسی، جلد 2، صفحہ 132، دار المعرفۃ، بیروت)

ورنہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی قیاس ثابت ہے۔ سنن اللیبھی

الکبریٰ میں ہے ”عن إدريس الأودي قال أخرج إلينا سعيد بن أبي بردة كتابا

فقال هذا كتاب عمر رضى الله عنه إلى أبي موسى رضى الله عنه فذكر

الحديث قال فيه الفهم الفهم فيما يختلج في صدرك مما لم يبلغك في القرآن

والسنة فتعرف الأمثال والأشباه ثم قس الأمور عند ذلك واعمد إلى أحبها إلى

الله وأشبهها فيما ترى“ ترجمہ: حضرت ادریس اودی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں

ہمارے پاس سعید بن ابی بردہ تشریف لائے ان کے پاس ایک خط تھا، انہوں نے کہا یہ خط

حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف بھیجا

جس میں فرمایا جب تجھے قرآن و سنت میں کسی مسئلہ کا حل پتہ نہ چلے اور وہ تیرے دل میں

اشکال پیدا کرے تو اس کے بارے غور و فکر کر پھر جب تو قرآن و حدیث سے اس مسئلہ کی

مثالیں اور تشبیہات پالے تو اس مسئلہ کو ان پر قیاس کر اور قیاس کرنے میں اس مثال یا تشبیہ کو

اختیار کر جو تجھے اللہ عزوجل کے نزدیک زیادہ محبوب اور کسی مثال یا تشبیہ کے زیادہ موافق

لگے۔ (سنن اللیبھی الکبریٰ، کتاب آداب القاضی، باب ما یقضى به القاضی ویفتی به المفتی،

جلد 10، صفحہ 115، مکتبۃ دار البیاز، مکة المکرمۃ)

قیاس کی حجیت قرآن و حدیث و صحابہ کرام علیہم الرضوان سے ثابت ہے۔ قرآن

پاک میں ہے ﴿فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ﴾ ترجمہ کنز الایمان: تو عبرت لو اے نگاہ

والو۔ (سورۃ الحشر، سورۃ 59، آیت 2)

اس آیت میں اللہ عزوجل نے فرمایا کہ اے نگاہ والوں اس واقعہ سے عبرت

حاصل کرو۔ یعنی کہیں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان نہ لانے اور ان کی تکذیب کرنے کے سبب تمہیں بھی کافروں کی طرح ہلاک نہ کر دیا جائے۔ گویا اپنے آپ کو ان پر قیاس کرنے کی تلقین کی گئی۔

دوسری جگہ ہے ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا

فَوْقَهَا﴾ ترجمہ کنز الایمان: بیشک اللہ اس سے حیا نہیں فرماتا کہ مثال سمجھانے کو کیسی ہی چیز

کا ذکر فرمائے پھر ہو یا اس سے بڑھ کر۔ (سورۃ البقرہ، سورۃ 2، آیت 26)

اس آیت میں اللہ عزوجل نے پھر سے تشبیہ دی۔ ایک اور جگہ فرمایا ﴿وَاللَّهُ

الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيَّاحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فُسْقَنَاهُ إِلَى بَلَدٍ مَبِيدٍ فَأَخْبَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ

بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ النُّشُورُ﴾ ترجمہ کنز الایمان: اور اللہ ہے جس نے بھیجیں ہوائیں

کہ بادل ابھارتی ہیں، پھر ہم اسے کسی مردہ شہر کی طرف رواں کرتے ہیں تو اس کے سبب ہم

زمین کو زندہ فرماتے ہیں اس کے پیچھے یونہی حشر میں اٹھنا ہے۔ (سورۃ فطر، سورۃ 35، آیت 9)

اس آیت میں اللہ عزوجل نے قیامت والے دن دوبارہ زندہ ہونے کو زمین کے

مردہ ہونے کے بعد زندگی سے تشبیہ دی، یہ قیاس ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے میت کی طرف سے ادنیٰ حج کو قرض پر قیاس کیا

چنانچہ بخاری شریف کی حدیث پاک ہے ”عن ابن عباس رضى الله عنهما أن امرأة

من جهينة جاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت إن أُمِّي نذرت أن

تحج فلم تحج حتى ماتت أفأحج عنها؟ قال نعم حجى عنها أُرَيْثَ لو كان

على أُمِّك دين أكننت قاضية؟ أقضوا الله فالله أحق بالوفاء“ ترجمہ: سیدنا ابن

عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ قبیلہ جہینہ کی ایک عورت نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آئی اور اس نے عرض کی کہ میری ماں نے یہ نذر فرمائی تھی کہ وہ حج کرے گی مگر حج نہ کرنے پائی تھی کہ مر گئی، لہذا کیا میں اس کی طرف سے حج کر لوں؟ تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہاں تم اس کی طرف سے حج کر لو، بتاؤ! اگر تمہاری ماں پر کچھ قرض ہوتا تو کیا تم اسے ادا کرتی نہیں؟ پس اللہ تعالیٰ کا قرض ادا کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ اس بات کا سب سے زیادہ حقدار ہے کہ اس کا قرض ادا کیا جائے۔

(صحیح بخاری، أبواب الإحصار وجزاء الصيد، باب الحج والدور، جلد 2، صفحہ 656، دار ابن کثیر، الیمامة بیروت)

سنن ابو داؤد، سنن الدارقطنی، سنن الکبریٰ البیہقی شریف اور صحیح ابن حبان کی حدیث پاک ہے "عن قیس بن طلق عن أبيه قال قدمنا على نبي الله صلى الله عليه وسلم فحجاء رجل كأنه بدوي فقال يا نبي الله ما ترى في مس الرجل ذكره بعد ما يتوضأ فقال هل هو إلا مضغة منه أو قال بضعة منه" ترجمہ: حضرت قیس بن طلق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوئے تو ایک شخص جو کہ بدوی لگتا تھا حاضر ہوا، اس نے عرض کی اے اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ آدمی کا وضو کے بعد اپنی شرمگاہ کے چھونے کے متعلق کیا فرماتے ہیں (کیا اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے؟) تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا وہ تو جسم کے ٹکڑے میں سے ایک ٹکڑا ہے۔

(صحیح ابن حبان، الطہارة، باب نواقض الوضوء، جلد 3، صفحہ 402، مؤسسة الرسالة، بیروت)

اس حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شرمگاہ کے چھونے کو جسم کے چھونے پر قیاس کیا کہ جس طرح جسم کے کسی حصے کو چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا اسی طرح

شرمگاہ کو چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا کہ وہ بھی جسم کا ایک ٹکڑا ہے۔

بخاری کی حدیث پاک ہے "عن أبي هريرة أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ولد لي غلام أسود فقال هل لك من إبل قال نعم قال ما ألوانها قال حمر قال هل فيها من أورك قال نعم قال فأنى ذلك قال لعله نزع عرق قال فلعل ابلك هذا نزع" ترجمہ: سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آیا اور کہا کہ یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرے ہاں ایک کالا بچہ ہوا ہے، آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کیا تیرے پاس اونٹ ہیں؟ وہ بولا جی ہاں۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پوچھا ان کا رنگ کیا ہے؟ وہ بولا سرخ رنگ ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پوچھا کیا ان میں کوئی خاستری (خاکی) رنگ کا بھی ہے؟ اس نے کہا جی ہاں۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا یہ کہاں سے ہو گیا؟ وہ بولا شاید مادہ کی کسی رگ نے یہ رنگ کھینچ لیا ہو۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تیرے بیٹے کا رنگ بھی کسی رگ نے کھینچ لیا ہوگا یعنی آباؤ اجداد پر چلا گیا ہوگا۔

(بخاری، کتاب الطلاق، باب اذا عرض بئني الولد، جلد 5، صفحہ 2032، دار ابن کثیر، بیروت)

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے زکوٰۃ کے انکار کو نماز کے انکار پر قیاس کرتے ہوئے منکرین زکوٰۃ کے خلاف جہاد کیا۔ سنن النسائی کی حدیث پاک ہے "قال عمر لأبي بكر كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فمن قال لا إله إلا الله عصمت مني ماله ونفسه إلا بحقه وحسابه على الله فقال أبو بكر رضي الله عنه

لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فإن الزكاة حق المال والله لو منعوني عقالا كانوا يؤدونه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعه قال عمر رضي الله عنه فوالله ما هو إلا أن رأيت الله شرح صدر أبي بكر للقتال فعرفت أنه الحق“ ترجمہ: حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا آپ زکوٰۃ کے منکرین کے خلاف کیسے جہاد کر سکتے ہیں جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا مجھے حکم دیا گیا ہے کہ جہاد کرو جب تک کفار یہ نہیں کہہ لیتے کہ اللہ عزوجل کے سوا کوئی معبود نہیں۔ جس نے یہ کہہ لیا اس نے مجھ سے اپنا جان و مال محفوظ کر لیا سوائے یہ کہ اس کے معاملہ اللہ عزوجل کے ساتھ ہو۔ تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا میں ضرور ان سے جہاد کروں گا جو نماز اور زکوٰۃ کے درمیان فرق کرتے ہیں۔ اس لئے کہ زکوٰۃ مال کا حق ہے، اگر کوئی مجھے اونٹ کی رسی بھی دینے سے باز رہے جو کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں دیا کرتا تھا تو میں اس کے خلاف جہاد کروں گا۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں اللہ کی قسم میں جان گیا کہ اللہ عزوجل نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا سینہ جہاد کے لئے کھول دیا ہے۔ میں جان گیا کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ حق پر ہیں۔

(سنن السنائی، کتاب الزکوٰۃ، باب مائع الزکوٰۃ، جلد 5، صفحہ 14، المطبوعات الإسلامية، حلب)
شراب کی سزا متعین کرنے کے لئے حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صحابہ کرام علیہم الرضوان سے مشورہ کیا، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسے تہمت کی سزا پر قیاس کیا اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس قیاس کو مان لیا چنانچہ مصنف عبدالرزاق کی حدیث پاک ہے ”عن عكرمة أن عمر ابن

الخطاب شاور الناس في جلد الخمر وقال إن الناس قد شربوها واحترؤا عليها ، فقال له علي إن السكران إذا سكر هذى ، وإذا هذى افترى ، فاجعله حد الفرية ، فجعله عمر حد الفرية ثمانين“ ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حد خمر کے متعلق صحابہ کرام سے مشورہ کیا اور فرمایا لوگ شراب پیتے ہیں اور اس پر جرمی ہو گئے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا جب شراب پئے گا نشہ ہوگا اور جب نشہ ہوگا بیہودہ کہے گا اور جب بیہودہ کہے گا افترا کرے گا لہذا اس کی سزا حد تہمت والی ہونی چاہئے تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تہمت والی سزا اسی کوڑے مقرر کر دی۔

(مصنف عبد الرزاق، باب حد الخمر، جلد 7، صفحہ 378، المكتبة الإسلامية، بيروت)
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث بیان کی ”الوضوء مما مست النار“ ترجمہ: اس چیز کی وجہ سے وضو لازم ہے کہ جس کو آگ نے چھوا۔ اس پر حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے بطور قیاس فرمایا ”انتوضاء من الدهن انتوضاء من الحميم“ ترجمہ: کیا ہم تیل کی وجہ سے وضو کریں گے؟ کیا ہم گرم پانی کی وجہ سے وضو کریں گے؟

(جامع الترمذی، باب الوضوء بما غیرت النار، جلد 1، صفحہ 114، مدار إحياء التراث العربی، بيروت)
اسی طرح بے شمار واقعات صحابہ کرام سے ثابت ہیں جس میں ان کا قیاس کرنا ثابت ہے۔ کشف الاسرار میں ہے ”ثبت بالتواتر ان الصحابة رضي الله تعالى عنهم عملوا بالقياس وشاع وذاع ذلك فيما بينهم من غير ردوا انكار“ ترجمہ: یہ بات تواتر کے ساتھ ثابت ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم قیاس پر عمل پیرا تھے اور عمل ان کے درمیان بغیر کسی رد و انکار جاری و مشہور تھا۔

{کشف الاسرار عن اصول بزدوی، باب القیاس، جلد 3، صفحہ 413، دار الکتب العلمیہ، بیروت}

علمائے کرام فرماتے ہیں قیاس کی حجیت بھی ضروریات دین سے ہے۔ کشف الاسرار میں ہے ”قد ثبت بالقواطع من جمیع الصحابة الاجتهاد والقول بالراء والسکوت عن القائلین به وثبت ذلك بالتواتر فی وقائع مشہورہ ولم ینکرها احد من الامة فاورث ذلك علما ضروريا فکیف یتروک المعلوم ضروریہ“ ترجمہ: دلائل قطعیہ کے ساتھ ثابت ہے کہ تمام صحابہ اجتہاد اور قیاس پر عمل کرتے اور دیگر صحابہ خاموش رہتے اور یہ بات بڑے بڑے مشہور مواقع کے بارے میں تواتر کے ساتھ منقول ہے اور امت میں سے کسی نے اس کا انکار نہیں کیا تو اس سے علم ضروری کا ثبوت ہو جائیگا جو ضروری طور پر معلوم ہوا ہے کیسے ترک کیا جاسکتا۔

{کشف الاسرار عن اصول بزدوی، باب القیاس، جلد 3، صفحہ 414، دار الکتب العلمیہ، بیروت}

قیاس کی شرائط

قیاس کی پانچ شرائط ہیں:-

(1) قیاس نص کے مقابل نہ ہو یعنی قرآن و حدیث کے مخالف نہ ہو اور نہ اجماع اور اقوال صحابہ کے مخالف ہو جیسے قرآن پاک میں مسلمان مرد کے لئے اہل کتاب عورت سے نکاح جائز کہا ہے اب کوئی قیاس یہ کہے کہ مسلمان عورت کا بھی اہل کتاب مرد سے نکاح جائز ہے تو یہ قیاس درست نہیں کہ صحابہ کرام علیہم الرضوان کا اس پر اجماع ہے کہ اہل کتاب یعنی عیسائی و یہودی سے مسلمان عورت کا نکاح جائز نہیں۔

(2) قیاس سے اس حکم میں تغیر نہ آئے جس پر نص وارد ہے۔ جیسے یتیم میں نیت شرط ہے اس پر قیاس کرتے ہوئے کہا جائے کہ وضو میں بھی نیت شرط ہے تو یہ قرآنی حکم کے

منافی ہے کہ قرآن میں وضو میں نیت کو شرط نہیں قرار دیا گیا۔

(3) مقیس علیہ یعنی جس پر قیاس کیا جا رہا ہے وہ خود غیر معقول نہ ہو۔ جیسے نماز کے دوران اگر وضو ٹوٹ جائے تو فوراً جا کر وضو کر کے واپس آ کر وہی سے نماز میں شامل ہونے کی اجازت ہے۔ اس پر قیاس کرتے ہوئے کہا جائے کہ نماز میں اگر غسل واجب ہو جائے تب بھی غسل کرنے کے بعد وہی سے نماز میں شامل ہونے کی اجازت ہے تو یہ قیاس درست نہیں کہ غیر معقول ہے۔

(4) علت ہمیشہ حکم شرعی سے نکالی جائے گی کسی لغوی امر سے نہیں نکالی جائے گی۔ جیسے لغوی طور پر کفن چور دوسرے چور ہی کی طرح ہے لیکن شرعی طور پر ان میں فرق ہے کہ کفن چور کے ہاتھ نہیں کاٹے جاسکتے۔

(5) مقیس منصوص نہ ہو یعنی جس مسئلہ کو قیاس کرنا ہے وہ خود قرآن و حدیث میں مذکور نہ ہو۔ جیسے رمضان میں اگر روزہ قضا ہو جائے تو بعد میں رکھنے کی اجازت ہے اس پر قیاس کرتے ہوئے کہا جائے کہ حج میں تمتع کرنے والا اگر ایام تشریق میں روزے نہ رکھ سکے تو بعد میں قضا رکھ سکتا ہے تو یہ قیاس درست نہیں کہ قرآن میں اس کے لئے ایام تشریق میں روزے رکھنے کا حکم دیا گیا ہے۔

قیاس کی اقسام

قیاس کی دو اقسام ہیں:-

(1) قیاس جلی

(2) قیاس خفی

(1) قیاس جلی وہ ہوتا ہے جس میں قطعیت ہو یا اس میں جو علت ہے وہ نص یا

اجماع سے ثابت ہو۔ معالم أصول الفقه عند أهل السنة والجماعة میں ہے ”فالقياس الجلی ما قُطِعَ فیہ بنفی الفارق المؤثر، أو كانت العلة فیہ منصوبًا أو مجمعا علیها“ ترجمہ: قیاس جلی وہ ہوتا ہے جس میں فارق مؤثر نہ ہونے کے سبب قطعیت ہو یا اس میں جو علت ہے وہ منصوص یا اجماع سے ہو۔

(معالم أصول الفقه عند أهل السنة والجماعة، جلد 1، صفحہ 181، دار ابن الجوزی، سعودیہ)

قیاس جلی کی مثال یہ ہے کہ قرآن پاک میں یتیم کے مال کے متعلق آیا ہے ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلُونَ سَعِيرًا﴾ ترجمہ کنز الایمان: وہ جو یتیموں کا مال ناحق کھاتے ہیں وہ تو اپنے پیٹ میں نری آگ بھرتے ہیں اور کوئی دم جاتا ہے کہ بھڑتے دھڑے (آتش کدے) میں جائیں گے۔

(سورة النساء، سورۃ 4، آیت 10)

اس آیت سے قیاس کا حکم بھی قطعی ہو گیا کہ یتیم کا مال کھانے کی طرح اس کے مال کو جلا نا اور غرق کرنا بھی ناجائز ہے۔

(2) قیاس خفی قیاس جلی سے نچلا درجہ ہوتا ہے جس میں قطعیت نہ ہو۔ معالم أصول الفقه عند أهل السنة والجماعة میں ہے ”والقياس الخففى ما لم يُقَطع فیہ بنفی الفارق ولم تكن علة منه منصوبًا أو مجمعا علیها، وذلك مثل قیاس القتل بالمشغل على القتل بالمحدد فی وجوب القصاص“ ترجمہ: قیاس خفی وہ ہوتا ہے جس میں فارق ہونے کے سبب قطعیت نہ ہو یا اس میں جو علت ہے وہ منصوص یا اجماع سے نہ ہو۔ قیاس خفی کی مثال یہ ہے کہ اگر کوئی کسی کو وزن ڈال کر قتل کر دے تو اسے بطور قصاص وزن ڈال کر قتل کرنا ضروری نہیں۔

(معالم أصول الفقه عند أهل السنة والجماعة، جلد 1، صفحہ 181، دار ابن الجوزی، سعودیہ)

(2) ثانوی مأخذ

بنیادی مأخذ کے بعد ثانوی مأخذ کا درجہ ہے۔ ثانوی مأخذ درج ذیل ہیں:-

(1) استحسان

(2) قول صحابی

(3) شرائع مآقبل

(4) استصحاب

(5) مصالح مرسلہ

(6) سد الذرائع

بعض کتب میں عرف اور استقراء کو بھی ثانوی مأخذ میں شمار کیا گیا ہے۔

(1) استحسان

فقہ میں استحسان ایک اہم ثانوی مأخذ کی حیثیت رکھتا ہے جس میں قیاس کو قوی تر

دلیل کی بنیاد پر ترک کر دیا جاتا ہے۔ وہ دلیل مختلف ہو سکتی ہیں جیسے کتاب اللہ، سنت

رسول، قول صحابی، اجماع، عرف و تعامل، استحسان بالقیاس انہی، ضرورت و مصلحت۔

کتاب اللہ سے استحسان کی مثال یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے کہا کہ میرا مال صدقہ

ہے۔ تو قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ اس کا پورا مال صدقہ سمجھا جائے، لیکن قرآن میں ہے ﴿خُذْ

مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً﴾ ترجمہ کنز الایمان: اے محبوب ان کے مال میں سے زکوٰۃ تحصیل

کرو۔ (التوبہ، سورۃ 9، آیت 103)

اس کے تحت زکوٰۃ ہی پر محمول کیا جائے گا۔

حدیث سے استنباط کی مثال یہ ہے کہ سلم یعنی خرید و فروخت کا ایسا معاملہ جس میں قیمت پہلے ادا کر دی جائے اور بیچنے والا ایک مدت متعینہ کے بعد بیع کو حوالہ کرنے کا وعدہ کرے، اس کو درست نہیں ہونا چاہئے، اس لئے کہ اس طرح وہ ایک ایسی شے کو فروخت کر رہا ہے جو فی الحال اس کے پاس موجود نہیں لیکن چونکہ حدیث سے بیع سلم کا جواز ثابت ہے، اس لئے قیاس کو ترک کر دیا گیا ہے اور بیع سلم کو جائز رکھا گیا ہے۔

قول صحابی سے استنباط کی مثال یہ ہے کہ اگر کوئی بھاگے ہوئے غلام کو پکڑ کر واپس کرے تو حوالہ کرنے والے کو بطور اجرت چالیس درہم ادا کئے جائیں گے، ظاہر ہے یہ قیاس اور اجارہ کے عام اصول کے خلاف ہے لیکن حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے قول کی بنیاد پر قیاس کو چھوڑ کر یہ رائے اختیار کی گئی۔

کبھی قیاس کو اجماع کی بنا پر ترک کر دیا جاتا ہے مثلاً عورت کے دودھ پلانے پر اجرت کا معاملہ از روئے قیاس درست نہیں ہونا چاہئے، اس لئے کہ اس میں دودھ اجرت ادا کرنے والے کے حوالہ نہیں کیا جاتا ہے بلکہ ضائع ہو جاتا ہے اور اس کی مقدار بھی معلوم نہیں ہوتی، جب کہ یہ دونوں ہی چیزیں وہ ہیں جو اجارہ کو باطل کر دیتی ہیں، لیکن اس کے صحیح ہونے پر اجماع ہے اس لئے قیاس کو ترک کر دیا جائے گا۔

کبھی قیاس کو عرف و عادت کی بنا پر چھوڑ دیا جاتا ہے مثلاً اگر کسی نے بغیر نیت کہا ہر حلال مجھ پر حرام ہے تو اس میں کھانے پینے کو خاص کیا جائے گا استحساناً۔ قیاس یہ چاہتا ہے کہ ہر حلال پر یہ صادق آئے، مگر استحسان کی وجہ یہ ہے کہ اس پر عمل ممکن نہیں کیوں آنکھ کا کھولنا، بندہ کرنا، حرکت کرنا سب مباح ہے اور اس سے باز رہنا ممکن نہیں لہذا اس بات کو کھانے پینے پر عرف و عادت کی بنا پر محمول کیا جائے گا کیونکہ یہ لفظ عرفاً کھانے پینے پر بولا

جاتا ہے۔ اسی طرح اگر کسی نے کہا ”اللہ کی قسم میں گھر میں داخل نہ ہوں گا۔“ تو مسجد میں داخل ہونے پر قسم نہ ٹوٹے گی۔ قیاس یہ کہتا ہے کہ مسجد بھی گھر ہے اس لئے داخل ہونے پر قسم ٹوٹ جانی چاہئے لیکن عرف و عادت میں مسجد کو گھر نہیں سمجھا جاتا ہے اس لئے قسم نہ ٹوٹے گی۔

قیاس کا تقاضا ہے کہ روٹی کو بطور قرض لین دین درست نہ ہو، اس لئے کہ پکوان، نانہائی، تندور وغیرہ کا فرق روٹیوں میں مقدار اور معیار کے لحاظ سے تھوڑا بہت تفاوت پیدا ہو جاتا ہے لیکن لوگوں کے تعامل کی وجہ سے اسے جائز رکھا گیا ہے۔

کبھی کسی قوی لیکن نسبتاً لطیف اور غیر ظاہر قیاس کی بنا پر قیاس کی ظاہری صورت کو نظر انداز کر دیا جاتا ہے جیسے خلوت کی وجہ سے مہر واجب نہیں ہونا چاہئے لیکن واجب کر دیا گیا ہے کہ عورت کی طرف سے پوری طرح تسلیم اور حوالگی متحقق ہو چکی اور یہی اس کے ذمہ ہے۔

ضرورت و مصلحت کے تحت بھی استحسان پر عمل کیا جاتا ہے۔ جیسے اصول یہ ہونا چاہئے کہ کنویں میں نجاست گرنے پر جب تک سارا پانی نہ نکال لیا جائے دیواریں نہ دھو دی جائیں کنواں پاک نہ ہو۔ مگر ظاہر ہے کہ اس میں غیر معمولی دشواری ہے اس لئے فقہاء نے کہا کہ صرف پانی نکال دینا دیوار کی پاکی کے لئے کافی ہے۔ اسی طرح روزے کی حالت میں بلا ارادہ شے اندر جانے پر روزہ ٹوٹ جاتا ہے تو کبھی، دھواں جانے سے بھی روزہ ٹوٹنا چاہئے۔

استحسان کی حجیت اوپر والی مثالوں سے واضح ہے۔ کسی نے بھی اس کا انکار نہیں کیا چنانچہ الجامع لمسائل اصول الفقہ میں ہے ”الاستحسان بذلك التعريف حجة باتفاق“

العلماء؛ حيث لم ينكره أحد، وإن اختلف في تسميته استحساناً، فبعضهم سمّاه بهذا الاسم، وبعضهم لم يسمه بذلك“ ترجمہ: اس تعریف کی رو سے استحسان کے حجت ہونے پر علماء کا اتفاق ہے کسی نے اس کا انکار نہ کیا اگرچہ اس کے نام میں اختلاف ہے۔ بعض علماء نے استحسان کو اس نام سے موسوم کیا اور بعض نے نہ کیا۔

(الجامع لمسائل أصول الفقه، صفحہ 284، مكتبة الرشد، ریاض)

(2) قول صحابی

کسی مسئلہ میں اگر صحابی کا قول منقول ہو تو وہ حجت ہے۔ معالم أصول الفقه عند أهل السنة والجماعة میں ہے ”قول الصحابي إذا اشتهر ولم يخالفه أحد من الصحابة صار إجماعاً وحجة عند جماهير العلماء“ ترجمہ: صحابی کا ایسا مشہور و معروف قول جس میں کسی صحابی کی مخالفت ثابت نہ ہو تو اس کی حیثیت اجماع کی ہے اور وہ جمہور علماء کے نزدیک حجت ہے۔

(معالم أصول الفقه عند أهل السنة والجماعة، جلد 1، صفحہ 216، دار ابن الحوزی، سعودیہ)

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ مرقاة شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں ”قول الصحابي حجة فيجب تقليد عندنا اذا لم ينه شيء اخر من السنة“ ترجمہ: صحابی کا قول حجت ہے لہذا اسکی تقلید ہمارے یہاں واجب ہے جبکہ کوئی حدیث اس کی نفی نہ کرتی ہو۔

(مرقاة لمعات، کتاب الصلوٰۃ، باب الخطبہ، جلد 3، صفحہ 457، مكتبة رشيدية، کوئٹہ)

امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”بلکہ علامہ ابن امیر الحاج توحید میں فرماتے ہیں: جب کسی مسئلہ میں ایک صحابی کا قول مروی ہو اور دیگر صحابہ سے اس کا خلاف نہ آئے وہ مسئلہ اجماعی ٹھہرے گا۔“ حيث قال الصحيح قولنا لما روى عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال في مسافر جنب يتأخر الى اخر الوقت ولم يرو

عن غيره من الصحابة خلافه فيكون إجماعاً“ ترجمہ: صحیح ہمارا قول ہے اس لیے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جنہی مسافر کے بارے میں مروی ہے کہ وہ آخر وقت تک پانی کا انتظار کرے، اس کے خلاف کسی اور صحابی سے مروی نہیں تو یہ ان کا اجماعی مسئلہ قرار پائیگا۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 9، صفحہ 790، رضا فائونڈیشن، لاہور)

صحابی کا قول اگر قیاس کے مخالف بھی ہو تب بھی حجت ہے چنانچہ الجامع لمسائل اصول الفقه میں ہے ”إذا قال صحابي رأياً، ولم يرجع عنه ولم يخالف فيه قول صحابي آخر، ولم ينتشر فإن هذا القول حجة مطلقاً، أي سواء وافق القياس، أو لا، أو كان من الخلفاء، أو من غيرهم“ ترجمہ: کسی مسئلہ میں اگر صحابی نے اپنی رائے ارشاد فرمائی اور پھر اس رائے سے رجوع نہیں کیا اور نہ کسی دوسرے صحابی نے اس کی مخالفت کی اگر مخالفت کی بھی تو مشہور نہ ہوئی تو یہ قول مطلقاً حجت ہے۔ برابر ہے وہ قیاس کے موافق ہو یا مخالف ہو اور برابر ہے وہ صحابی خلفاء میں سے ہو یا غیر خلفاء میں سے۔

(الجامع لمسائل أصول الفقه، صفحہ 282، مكتبة الرشد، ریاض)

صحابی کے علاوہ تابعی کا قول حجت نہیں چنانچہ کشف الاسرار میں ہے ”ذكر شمس الأئمة رحمه الله أنه لا خلاف في أن قول التابعي ليس بحجة على وجه يترك به القياس فقد روينا عن أبي حنيفة رحمه الله ما جاءنا عن التابعين زاحمناه يعني في الفتوى فنفتي بخلاف رأيهم باجتهادنا“ ترجمہ: شمس الأئمة رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا اس میں اختلاف نہیں کہ تابعی کا قول حجت نہیں ہے۔ اسے قیاس کی بنا پر چھوڑا جائے گا۔ حضرت ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے اگر ہمارے پاس تابعی کا قول آئے تو ہم فتویٰ دینے میں غور و فکر کریں گے۔ اجتہاد کی بنا پر ہم ان کی رائے کے مخالف فتویٰ

دیں گے۔

(کشف الأسرار عن أصول فخر الإسلام البزدوی، جلد 3، صفحہ 335، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

ایک جگہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”نحن لا نقيس في مسألة الا عند الضرورة وذلك اذا لم نجد دليلا في الكتاب والسنة ولا في اقضية الصحابة“ ترجمہ: ہم کسی مسئلہ میں بغیر ضرورت کے قیاس نہیں کرتے اور قیاس اس وقت کرتے ہیں جب ہم قرآن اور حدیث اور صحابہ کے فیصلوں میں دلیل نہیں پاتے۔ نیز فرمایا ”انا نأخذ اولا بالكتاب ثم بالسنة ثم باقضية الصحابة فنعمل بما متفق عليه الصحابة فان اختلفوا فسنا حكما على حكم اذا اشتراكا في العلة الجامعة بينهما حتى يوضح المعنى“ ترجمہ: ہم پہلے کتاب اللہ کو لیتے ہیں پھر سنت کو پھر صحابہ کے فیصلوں کو اگر ان میں اختلاف ہو تو ایک حکم کو دوسرے حکم پر اس وقت قیاس کرتے ہیں جبکہ ان کے مابین علت جامع ہو ایسی کہ وہ حکم شرعی واضح کر دے۔ نیز فرمایا ”ما جاءنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بابي هو وامي فعلى الراس والعين وليس لنا مخالفة وما جاء عن الصحابة اخترنا وما جاء عن غيرهم فهم رجال ونحن رجال“ ترجمہ: جو سرکار صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہم تک پہنچے (آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر میرے ماں باپ فدا ہوں) تو وہ ہمارے سر اور آنکھوں پر وہاں کچھ مخالفت نہیں اور جو صحابہ کرام سے ہم تک پہنچے تو ہم اسے اختیار کرتے ہیں اور جو صحابہ کے علاوہ یعنی تابعین سے ہم تک پہنچے تو ہم بھی مرد ہیں اور وہ بھی مرد ہیں۔ (عقود الحواہر المصیفة، جلد 1، صفحہ 87)

قرآن و حدیث میں صحابی کی شان، عدالت اور تزیکیہ کو واضح انداز میں بیان کیا گیا ہے چنانچہ قرآن پاک میں ہے ﴿وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ

وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ ترجمہ کنز الایمان: اور سب میں اگلے پہلے مہاجر اور انصار اور جو بھلائی کے ساتھ ان کے پیرو ہوئے اللہ ان سے راضی اور وہ اللہ سے راضی۔ اور ان کے لیے تیار کر رکھے ہیں باغ جن کے نیچے نہریں بہیں ہمیشہ ہمیشہ ان میں رہیں، یہی بڑی کامیابی ہے۔

(سورة التوبة، سورۃ 9، آیت 100)

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”لا تسبوا أصحابي، فلو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه“ ترجمہ: میرے صحابی کو برا نہ کہو اگر تم میں سے کوئی اُحد پہاڑ جتنا صدقہ کرے تو صحابہ کرام کی مد (چوتھائی صاع) جو دو بھری مٹھیوں جتنا بنتا ہے) یا اس کے نصف جتنا صدقہ کرنے کے ثواب تک نہیں پہنچ سکتا۔ (یعنی ان کا اتنا صدقہ کرنا تمہارا حد پہاڑ جتنا صدقہ کرنے سے افضل ہے۔)

(صحيح بخاری، کتاب فضائل الصحابة، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم، جلد 3، صفحہ 1343، دار ابن کثیر، الیمامة، بیروت)

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم پوری امت سے قلبی طور پر اور راسخ فی العلم، فصیح زبان، صحیح معنی کے جاننے والے، شانِ نزول کو جاننے میں منفرد تھے۔ کشف الخفاء میں اسماعیل بن محمد الجراح رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”عن ابن عباس بلفظ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مهما أوتيت من كتاب الله فالعمل به لا عذر لأحد في تركه، فإن لم يكن في كتاب الله فسنة مني ماضية، فإن لم تكن سنة مني فما قال أصحابي، إن أصحابي بمنزلة النجوم في السماء فأیما أخذتم به اهتديتم، واختلاف أصحابي لكم رحمة“ ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے

ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جب تم پر کسی مسئلہ میں قرآن پاک کی آیت پیش کی جائے تو اس پر عمل کرو کسی کے لئے اسے چھوڑنے کی اجازت نہیں، اگر کتاب اللہ سے نہ ملے تو میری سنت سابقہ پر عمل کرو، اگر میری سنت بھی نہ ملے تو جو صحابی نے فرمایا اس پر عمل کرو، بے شک میرے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم آسمان کے تاروں کی مانند ہیں جس کی پیروی کرو گے ہدایت پا جاؤ گے اور میرے اصحاب کا اختلاف تمہارے لئے رحمت ہے۔

(کشف الخفاء، جلد 1، صفحہ 64، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(3) شرائع ماقبل

تمام پیغمبروں کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے جو دین بھیجا ہے وہ ایک ہی دین ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بخاری شریف میں باب باندھا ”باب ما جاء فی أن دین الأنبياء واحد“ ترجمہ: اس کے متعلق باب کہ تمام انبیاء علیہم السلام کا دین ایک ہے۔

اعتقادی اور اخلاقی احکام میں ان کے درمیان کوئی فرق نہیں پایا جاتا۔ البتہ عملی زندگی کے احکام جو فقہ کا اصل موضوع ہے مختلف شریعتوں میں مختلف رہا ہے۔ پہلی قسم کے احکام کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ﴾ ترجمہ کنز الایمان: تمہارے لیے دین کی وہ راہ ڈالی جس کا حکم اس نے نوح کو دیا اور جو ہم نے تمہاری طرف وحی کی اور جس کا حکم ہم نے ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ کو دیا کہ دین ٹھیک رکھو اور اس میں پھوٹ نہ ڈالو۔

(سورۃ النور، سورۃ 42، آیت 13)

دوسری قسم کے متعلق قرآن پاک میں ہے ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً

وَمِنْهَا جَعَلْنَا تَرْجَمَةً كُنْزَ الْإِيمَانِ: ہم نے تم سب کے لیے ایک ایک شریعت اور راستہ رکھا۔

(سورۃ المائدہ، سورۃ 5، آیت 48)

معالم أصول الفقه عند أهل السنة والجماعة میں ہے ”والأنبياء كلهم دينهم واحد، وتصديق بعضهم مستلزم تصديق سائرهم، وطاعة بعضهم تستلزم طاعة سائرهم وكذلك التكذيب والمعصية“ ترجمہ: تمام انبیاء علیہم السلام کا دین ایک تھا اور بعض کی تصدیق و اطاعت تمام انبیاء علیہم السلام کی تصدیق و اطاعت ہے اور بعض انبیاء علیہم السلام کی تکذیب و معصیت تمام انبیاء علیہم السلام کی تکذیب و معصیت ہے۔

(معالم أصول الفقه عند أهل السنة والجماعة، جلد 1، صفحہ 224، دار ابن الجوزی، سعودیہ)

پچھلی شریعتوں کے احکام کے حیثیت کے متعلق اہل علم حضرات کے مختلف نظریات ہیں۔ پچھلی شریعتوں میں جو احکام آئے ہیں وہ چار طرح کے ہیں:-
(1) وہ احکام جن کا قرآن و حدیث میں کوئی ذکر نہیں یہ بالاتفاق قابل عمل نہیں۔

(2) وہ احکام جن کا قرآن و حدیث میں ذکر آیا اور یہ بھی واضح کر دیا گیا کہ یہ حکم سابقہ امت کے لئے تھا اس امت میں یہ حکم باقی نہیں بلکہ منسوخ ہو چکا ہے۔ اس کے بارے میں کوئی اختلاف نہیں سب کے نزدیک اس پر عمل نہیں کیا جائے گا۔ اللہ تعالیٰ قرآن پاک میں فرماتا ہے ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا أَحْزَمْنَا كُلَّ ذِي ظُلْفُرٍ وَمِنَ النَّبَرِ وَالْغَنَمِ حَرْمًا عَلَيْهِمْ شُحُومُهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوِ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ﴾ ترجمہ کنز الایمان: اور یہودیوں پر ہم نے حرام کیا ہر ناخن والا جانور اور گائے اور بکری کی چربی ان پر حرام کی مگر جو ان کی پیٹھ میں لگی ہو یا آنت یا ہڈی سے ملی ہو، ہم نے یہ ان کی سرکشی کا بدلہ دیا اور بیشک ہم ضرور سچے

ہیں۔

(سورة الانعام، سورت 6، آیت 146)

مالِ غنیمت کا امت محمدیہ پر حلال ہونے کے متعلق حدیث پاک میں ہے "وَأَحَلَّتْ لِي الْغَنَائِمَ وَلَمْ تَحِلْ لِأَحَدٍ قَبْلِي" ترجمہ: میرے لئے مالِ غنیمت حلال کر دیا گیا اور مجھ سے پہلے کسی کے لئے یہ حلال نہ تھا۔

(صحیح بخاری، کتاب التیمم، جلد 1، صفحہ 128، دار ابن کثیر، الیمامة، بیروت)

سجدہ تعظیمی پچھلی امتوں میں جائز تھا اب ناجائز ہے۔ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: "سجدہ غیر خدا کو حرام قطعی ہے۔ اور قرآن عظیم کی طرف اس کے جواز کی نسبت کرنا افتراء ہے۔ قرآن عظیم نے اگلی شریعت والوں کا واقعہ ذکر فرمایا ہے ان کی شریعت میں سجدہ تحیت حلال تھا ہماری شریعت نے حرام فرمادیا تو اب اس سے سند لانا ایسا ہے جیسے کوئی شراب کو حلال بتائے کہ اگلی شریعتوں میں جہاں تک نشہ نہ دے حلال تھی بلکہ شریعت سیدنا آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام میں سگی بہن سے نکاح جائز تھا اب اس کی سند لا کر جو حلال بتائے کافر ہو جائے گا۔" (فتاویٰ رضویہ، جلد 22، صفحہ 407، رضا فائونڈیشن، لاہور)

(3) تیسرے وہ احکام ہیں جو قرآن و حدیث میں وارد ہوئے اور یہ بھی بتا دیا گیا کہ یہ احکام اس امت کے لئے بھی ہیں جیسے قصاص کے متعلق آتا ہے ﴿وَكُتِبَ عَلَيْهِنَّ فِيهَا أَنْ النَّفْسُ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفُ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنُ بِالْأُذُنِ وَالسِّنُّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحُ قِصَاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ ترجمہ کنز الایمان: اور ہم نے توریت میں ان پر واجب کیا کہ جان کے بدلے جان اور آنکھ کے بدلے آنکھ اور ناک کے بدلے ناک اور کان کے بدلے کان اور دانت کے بدلے دانت اور زخموں میں بدلہ

ہے پھر جو دل کی خوشی سے بدلہ کر اویں تو وہ اس کا گناہ اتار دے گا اور جو اللہ کے اتارے پر حکم نہ کرے تو وہی لوگ ظالم ہیں۔

(سورة المائدہ، سورت 5، آیت 45)

اسی طرح رمضان کے متعلق ہے ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ ترجمہ کنز الایمان: اے ایمان والو! تم پر روزے فرض کیے گئے جیسے انگوں پر فرض ہوئے تھے کہ کہیں تمہیں پرہیزگاری ملے۔

(سورة البقرہ، سورت 2، آیت 183)

(4) چوتھے وہ احکام ہیں جن کو قرآن و حدیث نے پچھلی قوموں کی نسبت سے بیان کیا ہے لیکن اس بات کی وضاحت نہیں کی گئی کہ اس امت کے لئے یہ حکم باقی ہے یا نہیں؟ اس میں ایک گروہ کا نقطہ نظر ہے کہ اس امت کے لئے یہ حکم باقی نہیں اور دوسرے گروہ کا نظریہ ہے کہ اس امت کے لئے حکم باقی ہے۔ حنفیہ اسی نقطہ نظر کے حامل ہیں۔ اصول البز دوی میں ہے "شرائع من قبلنا حجة لنا مالم يظهر لنا نسخ في شرعنا" ترجمہ: پہلی شریعتیں ہمارے لئے دلیل ہیں جب تک ہماری شریعت میں ان کا کوئی نسخ ظاہر نہ ہو۔

(اصول البز دوی، باب شرائع من قبلنا، صفحہ 223، قدیمی کتب خانہ کراچی)

امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: "قرآن مجید میں ہے ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾ و شرائع من قبلنا اذا قصها الله تعالى علينا من دون انكار شرائع لما كما نص عليه في كتب الاصول" ترجمہ: بیشک اللہ تمہیں حکم دیتا ہے کہ گائے ذبح کرو۔ ماقبل شریعتوں کے کسی حکم کو اللہ تعالیٰ امت محمدیہ پر بیان فرمائے اور اس حکم سے منع نہ کرے تو وہ ہماری شریعت کا بھی حصہ ہوگی۔ جیسا کہ کتب اصول میں اس کی

صراحت ہے۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 14، صفحہ 555، رضا فائونڈیشن، لاہور)

مزید آگے فرماتے ہیں: ”ساتویں پارے چھٹی سورت سورہ انعام کے دسویں رکوع میں موسیٰ و ہارون وغیرہما انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا ذکر کر کے مسلمانوں کو حکم فرماتا ہے ﴿وَلْيَكُ الَّذِينَ هَذِي اللّٰهُ فَيَهْدِيَهُمْ اَقْنِدُ﴾ (ترجمہ) یہ وہ لوگ ہیں جنہیں اللہ نے ٹھیک راستے چلایا تو تو انہیں کی راہ چل۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ اگلے انبیاء کی شریعت میں جو کچھ تھا وہی ہمارے لئے بھی ہے جب تک ہماری شریعت منسوخ نہ فرمادے، تو گائے کی قربانی کرنے کی ہمیں اجازت یوں بھی ثابت ہوئی۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے گائے کا ذبح کیا جانا آج کا نہیں بلکہ اگلی شریعتوں سے چلا آتا ہے۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 14، صفحہ 563، رضا فائونڈیشن، لاہور)

(4) الاستصحاب

سابقہ حال کی بنا پر موجودہ حالت پر حکم لگانا استصحاب ہے۔ مثلاً اگر کوئی کہے کہ تم پر جب شعبان کے پورے مہینے کے روزے فرض کیوں نہیں ہیں؟ تو اس کا جواب ہے کہ ہم پر پہلے کسی مہینے کے روزے فرض نہ تھے اللہ عزوجل نے صرف رمضان کے مہینے کے روزے فرض کئے۔ تو اللہ عزوجل کا صرف رمضان کے مہینے کے روزے فرض کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ رمضان کے علاوہ دوسرے مہینوں کے روزے ہم پر فرض نہیں ہے۔

اس اصول پر کئی فقہی مسائل حل کئے گئے ہیں جیسے با وضو ہونے کا یقین ہے اور بعد میں ٹوٹنے کا شک ہے تو استصحاب کی بنا پر وضو کا حکم ہوگا اور اگر اُلٹ ہے تو وضو ہونا نہ مانا جائے گا۔ کشف الاسرار میں ہے ”لما ذکرنا أن الاستصحاب حجة دافعة لا ملزمة، ثم استدلل من جعله حجة على الإطلاق بالنص، وهو قوله عليه السلام (إن

الشیطان یأتی أحدکم فیقول أحدثت أحدثت فلا ینصرفن حتی یسمع صوتا، أو یجد ریحاً) حکم باستدامة الوضوء عند الاشتباه، وهو عين الاستصحاب وبالإجماع وهو أنه إذا تیقن بالوضوء، ثم شك فی الحدث جاز له أداء الصلاة ولم یکن الوضوء ولو تیقن بالحدث، ثم شك فی الوضوء یبقی الحدث وكذا إذا تیقن بالنکاح، ثم شك فی الطلاق لا یزول النکاح بما حدث من الشك وهذا كنه استصحاب“ ترجمہ: جب ہم نے ذکر کیا کہ استصحاب حجت ہے کسی چیز کو ذمہ لازم نہیں بلکہ دور کرتا ہے۔ پھر استصحاب کی حجت نص سے ثابت ہے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قول ہے بے شک شیطان تم میں سے کسی ایک کے پاس آتا ہے اور وہم ڈالتا ہے تمہارا وضو (رتح) سے ٹوٹ گیا، ٹوٹ گیا تو تم نماز سے نہ ہو جب تک رتح کی آواز یا بوند پاؤ۔ اس میں شک کی حالت میں وضو قائم رہنے کا فرمایا گیا اور یہ عین استصحاب ہے۔ یہ بالا جماع ہے کہ جب وضو کا یقین اور ٹوٹنے کا شک ہو تو ایسی حالت میں نماز پڑھنا جائز ہے وضو فرض نہیں ہے اور اگر ٹوٹنے کا یقین ہو اور وضو میں شک ہو تو حدث باقی ہے یعنی وضو نہیں ہے۔ اسی طرح نکاح کا یقین ہو اور طلاق کا شک ہو تو شک سے نکاح ختم نہیں ہوتا۔ یہ تمام کی تمام مثالیں استصحاب کی ہیں۔ (کشف الاسرار، جلد 3، صفحہ 548، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

(5) المصالح المرسلہ

کتاب وسنت میں جن مصلحتوں کے نہ معتبر ہونے کی صراحت ہے اور نہ نامعتبر ہونے کی ان کو مصالح مرسلہ کہتے ہیں۔ اگر یہ شریعت کے مزاج اور عمومی ہدایات سے ہم آہنگ ہوں تو معتبر ہیں۔ مصالح مرسلہ کے تحت کئی مسائل حل کئے جاتے ہیں جن کی کئی مثالیں اسلاف سے ثابت ہیں چنانچہ مصالح مرسلہ کے تحت حضرت عمر فاروق رضی اللہ

تعالیٰ عنہ نے جنگ یمامہ میں حفاظ قرآن کے شہید ہونے کی وجہ سے ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قرآن جمع کرنے کا فرمایا تو ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس پر فرمایا ”کیف نفعل شیئاً لم یفعله رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم؟ فقال عمر هو واللہ حبر“ ترجمہ: جس کام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں کیا اسے ہم کیسے کریں؟ تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا خدا کی قسم اس میں بہتری ہے۔

(شعب الایمان، کتاب الایمان بالملائکہ، فصل فی معرفۃ الملائکہ، جلد 1، صفحہ 339، مکتبۃ الرشد، ریاض)

اسی طرح کثیر مسائل مصالح مرسلہ کے قاعدہ کے تحت حل کئے گئے ہیں اگر اسے قاعدہ نہ بنایا جائے تو بڑی مشکلات کا سامنا ہوگا۔ الجامع لمسائل اصول الفقہ میں ہے ”لو لم نجعل المصلحة المرسلۃ دلیلاً من الأدلة، للزم من ذلك خلو كثير من الحوادث من أحكام، ولضائق الشريعة عن مصالح الناس“ ترجمہ: اگر ہم مصالح مرسلہ کو قاعدہ میں سے ایک ماخذ نہیں بناتے تو کثیر درپیش مسائل حل نہ ہو سکیں گے اور لوگوں پر شریعت مصالح کے لحاظ سے تنگ ہو جائے۔

(الجامع لمسائل اصول الفقہ، صفحہ 287، مکتبۃ الرشد، ریاض)

مصالح مرسلہ کی شرائط

مصالح مرسلہ کا استعمال ضرورت و حاجت پر کیا جائے گا اور اسکی چار شرائط ہیں:-

- (1) مصالح مرسلہ کے تحت جو عمل کیا گیا ہے وہ قرآن و سنت کے مخالف نہ ہو کیونکہ قرآن و سنت کے ہر حکم میں دنیا و آخرت کے لحاظ سے مصلحت ہے۔
- (2) وہ مسئلہ عام ہو چند لوگوں کے ساتھ خاص نہ ہو۔

(3) مصالح مرسلہ کے تحت جو مسئلہ حل کیا ہے وہ ایسا نہ ہو جس سے زیادہ اہمیت فوت ہو جائے۔

(4) یہ مقاصد شریعہ کے مخالف نہ ہو۔

(معالم أصول الفقہ عند أهل السنة والجماعة، جلد 1، صفحہ 234، دار ابن الجوزی، سعودیہ)

(6) سد الذرائع

ہر وہ جائز وسیلہ جس سے فساد کی طرف قصد کیا جائے یا قصد نہ کیا جائے لیکن اس کا غالب فساد ہوا سے روکنا سد الذرائع کہلاتا ہے۔ جیسے مسجد ضرار کو سد ذرائع کے تحت ختم کر دیا گیا، کسی مشرک کے سامنے اگر بتوں کو برا کہنا جائز ہے لیکن اس سے منع کیا گیا ہے کیونکہ اس سے مشرک جو اب اللہ و رسول عز وجل و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان میں گستاخی کرے گا۔ قرآن پاک میں ہے ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ ترجمہ کنز الایمان: اور انہیں گالی نہ دو وہ جن کو وہ اللہ کے سوا پوجتے ہیں کہ وہ اللہ کی شان میں بے ادبی کریں گے زیادتی اور جہالت سے۔

(سورۃ الانعام، سورۃ 6، آیت 108)

ابوداؤد و شریف کی حدیث پاک ہے ”وعن أبي هريرة أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن المباشرة للصائم فرخص له وأتاه آخر فسأله فنهاه فإذا الذي رخص له شيخ وإذا الذي نهاه شاب“ ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے ایک آدمی نے روزے کی حالت میں بیوی سے یوس و کنار کے متعلق سوال کیا تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسے رخصت دی۔ پھر دوسرے نے یہی سوال کیا تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منع فرمایا۔ جسے رخصت دی وہ بوڑھا آدمی تھا اور جسے منع کیا وہ جوان تھا۔

(سنن ابی داؤد، کتاب الصیام، باب کراہیتہ للشباب، حدیث 1، صفحہ 726، دار الفکر، بیروت)

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جوان کو منع کرنا سد ذرائع تھا کہ کہیں جذبات پر کنٹرول نہ رہے اور ہمبستری ہو جائے۔

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا منافقین کی منافقت کو جاننے کے باوجود قتل نہ کرنا کہ ”لا یتحدث الناس أن محمدا يقتل أصحابه“ ترجمہ: لوگ یہ نہ کہیں کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے ماننے والوں کو قتل کرتا ہے۔

(صحیح ابن حبان، کتاب التاریخ، باب کتب النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم، جلد 14، صفحہ 544، مؤسسة الرسالہ، بیروت)

یہ سد الذرائع ہے کہ اس کے سبب لوگ اسلام سے متنفر اور نکل سکتے تھے تو ان کو ارتداد سے بچانا منافقین کے قتل سے اہم ہے۔ اسی طرح کئی کام سد الذرائع کے تحت منع کئے جاتے ہیں۔ الجامع لمسائل اصول الفقہ میں ہے ”وبناء علی حجة سد الذرائع فإن الشخص لو مات وعليه زكاة لم يؤدها فإنه لا يلزم الورثة إخراجها عن من تركه؛ لأنه لو ألزمتنا الورثة بذلك لأدى ذلك بأن يترك الإنسان أداء زكاته طول عمره اعتماداً على أن الورثة سيخرجونها بعد موته، وربما يتخذ ذلك ذريعة للإضرار بهم“ ترجمہ: سد الذرائع کے تحت فرمایا گیا کہ جو شخص مر گیا اور اس پر زکوٰۃ کی ادائیگی باقی ہے تو وارثوں پر لازم نہیں کہ ترکہ سے زکوٰۃ ادا کرے کہ اگر ترکہ سے زکوٰۃ ادا کرنا لازم کر دیا جائے تو انسان لمبی عمر کی امید اور وارثوں پر اعتماد کرتے ہوئے کہ وہ میرے مرنے کے بعد ترکہ سے ادا کر دیں گے زکوٰۃ نہ دے گا اور اس کو اولاد کے لئے تنگی کا ذریعہ بنا لے گا۔

(الجامع لمسائل اصول الفقہ، صفحہ 289، مکتبہ الرشید، ریاض)

امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”ان کے علاوہ وہ گانا جس میں نہ

مزامیر ہوں نہ گانے والے محلِ قنہ، نہ لہو و لعب مقصود نہ کوئی ناجائز کلام بلکہ سادے عاشقانہ گیت، غزلیں، ذکر باغ و بہار و خط و خال و رخ و زلف و حسن و عشق و ہجر و وصل و وفائے عشاق و جفائے معشوق وغیرہ امور عشق و تغزل پر مشتمل سنے جائیں تو فساق و فجار و اہل شہوات دنیہ کو اس سے بھی روکا جائے گا” و ذلك من باب الاحتياط القاطع ونصح الناصح وسد الذرائع المحصوص به هذا الشرع البارع والدين الفارغ“ (یہ رکاوٹ یقینی احتیاط کے باب سے ہے اس میں خیر خواہ کی خیر خواہی اور ذرائع کی روک تھام موجود ہے جو اس یکتا و فائق شریعت اور خوبصورت دین سے مخصوص ہے۔)

(فتاویٰ رضویہ، جلد 24، صفحہ 83، رضافاؤنڈیشن، لاہور)

امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”امرو کہ اپنی خوبصورتی یا خوش آوازی سے محلِ اندیشہ قنہ ہو خوش الحانی میں اسے بازو بنانے سے ممانعت کی جائے گی“ فان هذا الشرع المعطهر جاء بسد الذرائع واللّه لا يحب الفساد“ (کیونکہ یہ پاک شریعت (ناجائز) ذرائع کی روک تھام کرتی ہے اللہ تعالیٰ قنہ و فساد کو پسند نہیں فرماتا۔) منقول ہے کہ عورت کے ساتھ دو شیطان ہوتے ہیں اور امرد کے ساتھ ستر۔ علماء فرماتے ہیں امرد کا حکم مثل عورت کے ہے۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 23، صفحہ 721، رضافاؤنڈیشن، لاہور)

فصل پنجم: اصول فقہ

اصول فقہ کو جڑ کی حیثیت حاصل ہے، یہاں تک کہ سعد الدین مسعود بن عمر التفتازانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”أن علم الأصول فوق الفقہ“ ترجمہ: علم اصول فقہ سے برتر ہے۔

(شرح التلویح علی التوضیح، جلد 1، صفحہ 11، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

قواطع الأدلۃ فی الأصول میں منصور بن محمد بن عبد الجبار السمعانی رحمۃ اللہ علیہ

فرماتے ہیں ”وَأَمَّا أَصُولُ الْفِقْهِ فَهِيَ مِنْ حَيْثُ اللُّغَةُ مَا يَتَفَرَّعُ عَلَيْهِ الْفِقْهُ وَعِنْدَ الْفُقَهَاءِ هِيَ طَرِيقُ الْفِقْهِ الَّتِي يُوْدِي الِاسْتِدْلَالَ بِهَا إِلَى مَعْرِفَةِ الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ“ ترجمہ: اصول فقہ کی حیثیت لغت سی ہے جس سے فقہ نکلتی ہے اور فقہائے کرام کے نزدیک فقہ میں اصول سے احکام شرعیہ کی معرفت کا استدلال کیا جاتا ہے۔

(قواطع الأدلة في الأصول، صفحہ 9، دار الكتب العلمية، بيروت)

اصول قرآن وحدیث، اجماع واجتہاد سے بنتے ہیں۔ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”أَصُولُ الْفِقْهِ الْأَدْلَةُ الَّتِي يَنْبَنِي عَلَيْهَا الْفِقْهُ، وَهِيَ كِتَابُ اللَّهِ سَبْحَانَهُ وَسُنَّةُ رَسُولِهِ، بِمَا حَفِظَ عَنْهُ خَطَاباً وَفِعْلاً وَإِقْرَاراً وَاجْمَاعَ الْأُمَّةِ مِنْ أَهْلِ الْاجْتِهَادِ“ ترجمہ: اصول فقہ جس پر فقہ کی بنیاد ہے اور یہ اصول کتاب اللہ، حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قولی، فعلی، تقریری سنت، مجتہدین کے اجماع پر مشتمل ہوتے ہیں۔

(الْفِقْهِ وَاسْتَفَادَتُهُ، جلد 1، صفحہ 192، دار ابن الجوزی، سعودیہ)

اصول فقہ کے ذریعے احکام کی معرفت ہوتی ہے۔ علم أصول الفقہ میں ہے ”فَعِلْمُ أَصُولِ الْفِقْهِ فِي الْإِصْطِلَاحِ الشَّرْعِيِّ هُوَ الْعِلْمُ بِالْقَوَاعِدِ وَالْبَحْثِ الَّتِي يَتَوَصَّلُ بِهَا إِلَى اسْتِفَادَةِ الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ الْعَمَلِيَّةِ مِنْ أَدْلَتِهَا التَّفْصِيلِيَّةِ، أَوْ هِيَ مَجْمُوعَةُ الْقَوَاعِدِ وَالْبَحْثِ الَّتِي يَتَوَصَّلُ بِهَا إِلَى اسْتِفَادَةِ الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ الْعَمَلِيَّةِ مِنْ أَدْلَتِهَا التَّفْصِيلِيَّةِ“ ترجمہ: اصطلاح شرع میں علم اصول فقہ ایسے قواعد وبحاث کا نام ہے جو تفصیلی دلائل کے ساتھ احکام شرعیہ عملیہ سے استفادہ حاصل کرنے تک پہنچاتی ہیں۔

(علم أصول الفقہ، صفحہ 12، مكتبة الدعوة، شباب الأزهر)

اس کے بغیر قرآن کی تفسیر اور احادیث کی شرح ممکن نہیں۔ الجامع لمساائل اصول

كان عالماً بأصول الفقہ؛ حيث لا يمكنه معرفة دلالة النص هل هي قطعية أو ظنية، أو أي نوع من أنواع الدلالات إلا بعد معرفته بأصول الفقہ ”ترجمہ: جو علم اصول فقہ سے جاہل ہے اسے ممکن نہیں کہ وہ قرآن کی تفسیر اور احادیث کی شرح کر سکے۔ کیونکہ اس کے لئے بغیر اس علم کے دلالت نص کی معرفت نہ ہوگی کہ یہ دلیل قطعی ہے یا ظنی یا یہ دلائل کی اقسام میں سے کونسی دلیل بنتی ہے۔

(الجامع لمسائل اصول الفقہ، صفحہ 8، 7، مكتبة الرشد، رياض)

کتاب اصول فقہ میں کئی اصول مذکور ہیں جو قرآن وحدیث اور اجتہاد سے وضع کئے گئے ہیں جیسے کوئی بھی جدید چیز جو خلاف شرع نہیں اس کے جائز ہونے کا اصول قرآن پاک کی یہ آیت ہے ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً﴾ ترجمہ کنز الایمان: وہی ہے جس نے تمہارے لئے بنایا جو کچھ زمین میں ہے۔

(سورة البقرة، سورۃ 2، آیت 29)

علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”الاصْلُ فِي الْأَشْيَاءِ الْإِبَاحَةُ“

ترجمہ: اشیاء میں اصل اباحت (جائز ہونا) ہے۔

(رد المختار، کتاب الطہارۃ، مطلب المختار ان الاصل فی الاشياء الاباحۃ، جلد 1، صفحہ 234، مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ)

ترمذی، مشکوٰۃ، ماجہ، ابوداؤد کی حدیث پاک ہے ”عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَأْكُمُونَ أَشْيَاءَ وَيَتْرَكُونَ أَشْيَاءَ تَقْدِرُ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْزَلَ كِتَابَهُ وَأَحْلَلَ حَلَالَهُ وَحَرَّمَ حَرَامَهُ فَمَا أَحْلَلَ فَهُوَ حَلَالٌ وَمَا حَرَّمَ فَهُوَ حَرَامٌ وَمَا سَكَتَ عَنْهُ فَهُوَ عَفْوٌ وَتِلْكَ قَوْلُ لَا أَجِدُ فِيمَا أَوْحَى إِلَيَّ مُحَرَّمًا“ إلی آخر الآیۃ ”ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ

جاہلیت کے دور میں لوگ اشیاء کو کھاتے اور مکروہ سمجھتے ہوئے چھوڑ دیتے تھے، تو اللہ عزوجل نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مبعوث فرمایا اور کتاب کو نازل فرما کر حلال کو حلال فرمایا اور حرام کو حرام کیا۔ تو جسے حلال کیا گیا وہ حلال ہے اور جسے حرام کیا گیا وہ حرام ہے اور جس کے متعلق کوئی حکم نہیں ارشاد فرمایا گیا وہ معاف (مباح) ہے۔ پھر حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قرآن پاک کی یہ آیت تلاوت فرمائی ”تم فرماؤ میں نہیں پاتا اس میں جو میری طرف وحی ہوئی کسی کھانے والے پر کوئی کھانا حرام مگر یہ کہ مردار ہو یا رگوں کا بہتا خون یا بد جانور کا گوشت وہ نجاست ہے یا وہ بے حکمی کا جانور جس کے ذبح میں غیر خدا کا نام پکارا گیا تو جو تیار ہوا نہ یوں کہ آپ خواہش کرے اور نہ یوں کہ ضرورت سے بڑھے تو بے شک اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔“

(سنن ابی داؤد، کتاب الاطعمہ، باب ما لم یذکر تحریمہ، جلد 2، صفحہ 382، دار الفکر، بیروت)

اوپر والی قرآن کی آیت اور یہ حدیث ایک بہت بڑے اصول پر مشتمل ہے کہ حلال و حرام صرف وہی نہیں جن کا ذکر قرآن و حدیث میں ہے بلکہ جو افعال قرآن و سنت سے ٹکراتے نہیں ہیں اگرچہ نوپید ہوں وہ جائز ہیں جیسے شادی پر سہرا باندھنا وغیرہ۔

موجودہ دور میں یا آئندہ جو بھی نشیلی اشیاء ہوگی ان کا حرام ہونا اس حدیث کے اصول پر ہوگا ”عن ابن عمر قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کل مسکر خمر و کل مسکر حرام و من شرب الخمر فی الدنیا فمات و هو ید منها لم یتب لم یشر بہا فی الآخرۃ“ ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے فرمایا نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے کہ ہر نشہ دینے والی چیز شراب ہے اور ہر نشہ دینے والی چیز حرام ہے اور جس نے دنیا میں شراب پی اور اس حال میں فوت ہوا کہ وہ اس

کے ہاتھ میں تھی اور اس نے تو بہ بھی نہیں کی تو وہ آخرت کی شراب طہور کو نہیں پیے گا۔

(صحیح مسلم، کتاب الاشربة، باب ین أن کل مسکر حمر وأن کل حمر حرام جلد 3، صفحہ 1587، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

اسی طرح بے شمار اصول قرآن و حدیث سے لئے گئے ہیں اور کئی ائمہ مجتہدین نے وضع فرمائے ہیں۔ چند اصول کی مثالیں پیش خدمت ہیں:-

ایک اصول ہے ”المشقة تجلب التیسیر“ ترجمہ: مشقت آسانی فراہم کرتی ہے۔ اس اصول کا ثبوت قرآن پاک کی اس آیت سے ہے ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ ترجمہ کنز الایمان: اللہ تم پر آسانی چاہتا ہے اور تم پر دشواری نہیں چاہتا۔ (سورۃ البقرۃ، سورۃ 2، آیت 185)

دوسری جگہ فرمایا ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ ترجمہ کنز الایمان: اور تم پر دین میں کچھ تنگی نہ رکھی۔ (سورۃ الحج، سورۃ 22، آیت 78)

ایک اصول ہے ”إذا اجتمع الحلال والحرام غلب الحرام“ ترجمہ: جب ایک چیز میں حلت و حرمت دونوں جمع ہوں تو غلبہ حرمت کو رہے گا اور وہ شے حرام سمجھی جائے گی۔ اس اصول کی بنیاد کئی احادیث پر ہے چنانچہ ترمذی شریف کی حدیث پاک ہے ”عن عدی بن حاتم قال سألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الصيد فقال إذا رمیت بسهمك فاذا ذكر اسم الله فإن وجدته قد قتل فكل إلا أن تجده قد وقع فی ماء فلا تأکل فإنک لا تدري الماء قتله أو سهمك“ ترجمہ: حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں شکار کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا جب تو تیر پھینکے تو اس پر اللہ عزوجل کا نام لے اگر وہ شکار کو مار ڈالے تو کھا لو اور اگر اسے پانی میں مرا ہوا پاؤ تو نہ کھاؤ کہ تم نہیں جانتے اسے تیرے

تیرنے مارا ہے یا پانی میں ڈوب کر مر رہا ہے۔

(جامع ترمذی، کتاب الصيد، باب ما جاء فیمن یرمی الصيد فیجده میتا فی الماء، جلد 4، صفحہ 67، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

ایک اصول ہے ”درء المفسد اہم من جلب المصلح“ ترجمہ: مفسد کا دور کرنا مصالح کے حصول سے اہم اور ضروری ہے۔ اس اصول کے تحت کئی مسائل حل کئے گئے ہیں۔ امام اہلسنت اس اصول سے امامت فسطاق کے متعلق ایک مسئلہ بہت خوبصورت انداز میں حل فرماتے ہیں: ”جب مبتدع یا فاسق معلن کے سوا کوئی امام نہ مل سکے تو منفرداً پڑھیں کہ جماعت واجب ہے اور اس کی تقدیم بکراہت تحریم اور واجب و مکروہ تحریم دونوں ایک مرتبہ میں ہیں“ ودرء المفسد اہم من جلب المصلح“ (مفسد کا دور کرنا مصالح کے حصول سے اہم اور ضروری ہوتا ہے۔) ہاں اگر جمعہ میں دوسرا امام نہ مل سکے تو جمعہ پڑھیں کہ وہ فرض ہے اور فرض اہم۔

اسی طرح اگر اُس کے پیچھے نہ پڑھنے میں فتنہ ہو تو پڑھیں اور اعادہ کریں کہا ﴿الْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ﴾ (فتنہ سے بڑی برائی ہے۔) واللہ تعالیٰ اعلم۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 6، صفحہ 633، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

اسی طرح اور بھی اصول ہیں جو قرآن و حدیث و اجتہاد سے بنائے گئے ہیں اور کئی سالوں سے امت مسلمہ اس پر کاربند ہے۔ ابن قیم لکھتے ہیں ”فقہاء الإسلام ومن دارت الفتيا على أقوالهم بين الأنام الذين خصوا باستنباط الأحكام وعنوا بضبط قواعد الحلال والحرام فهم في الأرض بمنزلة النحوم في السماء بهم يهتدى الحيران في الظلمات وحاجة الناس إليهم أعظم من حاجتهم إلى الطعام والشراب وطاعتهم أفرض عليهم من طاعة الأمهات والآباء بنص الكتاب قال

تعالیٰ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾“ ترجمہ: فقہائے اسلام اور جن کے فتاوے لوگوں کے مابین شائع اور ذرائع ہیں اور جنہوں نے احکام کا استنباط کیا اور حلال و حرام کے اصول و قواعد وضع کئے۔ وہ اس زمین پر آسمان کے تاروں کے مانند ہیں۔ (جس طرح رات کی تاریکی میں اور بحری سفر کرنے والے ان تاروں کے ذریعہ منزل مقصود کی درست سمت متعین کرتے ہیں) اسی طرح گمراہی کی تیرگی میں زندگی بسر کرنے والے ان علمائے کرام سے ہدایت حاصل کرتے ہیں اور لوگ طعام و شراب سے کہیں زیادہ ان کے محتاج ہیں اور ان کی اطاعت والدین کی اطاعت سے برتر ہے۔ جیسا کہ کلام اللہ سے ثابت ہے۔ اے ایمان والو! حکم مانو اللہ کا اور حکم مانو رسول کا اور ان کا جو تم میں حکومت والے ہیں۔

(اعلام الموقعین عن رب العالمین، جلد 1، صفحہ 9، مکتبۃ الکلیات الأزہریہ، مصر، القاہرہ)

مجتہد پر انہی اصولوں کی پیروی واجب ہوتی ہے۔ الموسوعة الفقہیہ میں ہے ”وهذا العلم قد بين القواعد التي يجب على المجتهد أن يلتزمها في استنباطه للأحكام الشرعية سواء من الكتاب أو السنة أو القياس“ ترجمہ: اصول فقہ کے قواعد کے مطابق احکام شرعیہ کا استنباط مجتہد پر واجب ہے۔ برابر ہے یہ استنباط قرآن و سنت سے ہو یا قیاس سے۔

(الموسوعة الفقہیہ الكويتیہ، جلد 1، صفحہ 33، دار السلاسل، الكويت)

یہ بات یاد رکھنے والی ہے کہ اصولی فقہ میں مذکور مسئلہ کتب فقہ کے مخالف ہو قابل قبول نہیں چنانچہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”موافق مخالف سب اہل عقول کا قدیمی معمول کہ ہر فن کی بات اس کی حد تک محدود مقبول، تحقیق حلال و حرام میں فقہ کی طرف رجوع ہوگی اور صحت و ضعف حدیث میں تحقیقات فن حدیث کی

طرف، طبی مسئلہ نحو سے نہ لیں گے، نہ نحوی طب سے، علماء فرماتے ہیں شروع حدیث میں جو مسائل فقہیہ کتب فقہ کے خلاف ہوں مستند نہیں بلکہ تصریح فرمائی کہ خود اصول فقہ کی کتابوں میں جو مسئلہ خلاف کتب فروع ہو معتد نہیں، بلکہ فرمایا جو مسئلہ کتب فقہ ہی میں غیر باب میں مذکور ہو مسئلہ مذکور فی الباب کا مقام نہ ہوگا کہ غیر باب میں کبھی تساہل راہ پاتا ہے۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 9، صفحہ 940، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

آج بھی اگر کوئی جدید مسئلہ درپیش ہو اور قرآن و حدیث اور فقہ میں اس کی صراحت نہ ملے تو انہیں اصول و مآخذ کو مد نظر رکھ کر اس کا حل نکالا جاتا ہے۔

اصول فقہ کی تدوین

فقہ و اصول دونوں کی تدوین کا آغاز ساتھ ہی ہوا کیونکہ اصول کی روشنی میں ہی مسائل کا استخراج ہوتا ہے۔ لیکن متذرفن کی حیثیت سے اصول نے اپنی شناخت و رابعد میں بنائی۔ حضرت امام اعظم کے ممتاز مجتہد تلامذہ سیدنا امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ نے اصول فقہ کے باب میں تحریریں چھوڑی ہیں۔ حضرت امام مالک نے بھی موطا میں اس فن کے بعض قواعد کی جانب واضح اشارات دیئے ہیں۔ لیکن اصول فقہ کے باب میں ممتاز تصنیف کی شکل میں حضرت امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تحریر فرمودہ ”الرسالۃ“ سامنے آیا، جسے خاصی شہرت ملی، یہاں تک کہ ابن خلدون جیسے محقق کو یہ گمان ہو گیا کہ اس فن کی تدوین کا سہرا حضرت امام شافعی کے سر ہے۔

(اجتہاد و تقلید، صفحہ 37، مکتبہ اعلیٰ حضرت، لاہور)

الموسوعة الفقہیہ میں ہے ”هذا العلم ولد فی القرن الثانی الہجری“ وذهب جمهور العلماء إلى أن أول من دون هذا العلم هو الإمام الشافعی رضی

اللہ عنہ، وذهب ابن الندیم فی الفہرست أن أول من ألف فیہ هو أبو یوسف صاحب أبی حنیفۃ وایما ما کان فإن أقدم مؤلف فی هذا العلم وصل إلینا هو رسالة الإمام الشافعی رضی اللہ عنہ ”ترجمہ: علم اصول فقہ کا آغاز دوسری ہجری میں ہوا اور جمہور علماء اس طرف گئے ہیں کہ اس علم کو مدون امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے کیا اور ابن ندیم ”فہرست“ میں فرماتے ہیں سب سے پہلے امام ابو حنیفہ کے شاگرد امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اس پر لکھا، اس علم پر سب سے پہلے جس کی تالیف ہمیں ملی وہ امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تحریر ”رسالہ“ ہے۔

(الموسوعة الفقہیہ الکویتیہ، جلد 1، صفحہ 33، دار السلاسل، الکویت)

مسئلہ میں الگ الگ رائے ہونا اختلاف ہے۔ یہ اختلاف بشری افکار اور، فہم نصوص کے مختلف ہونے کی وجہ سے ہے۔ الفقہ الاسلامی والادلتہ میں ہے ”و مہنوع الاختلاف هو تفاوت الأفكار والعقول البشرية في فهم النصوص واستنباط الأحكام، وإدراك أسرار التشريع وعلل الأحكام الشرعية وذلك كله لا ينافي وحدة المصدر التشريعي، وعدم وجود تناقض في الشرع نفسه، لأن الشرع لا تناقض فيه، وإنما الاختلاف بسبب عجز الإنسان، لكن يجوز العمل بأحد الآراء المختلفة، رفعاً للحرَج عن الناس الذين لا يجدون سبيلاً آخر بعد انقطاع الوحى إلا الأخذ بما غلب على ظن هذا المجتهد أو ذاك، مما فهمه من الأدلة الظنية، والظن مثار اختلاف الأفهام، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران، وإن أخطأ فله أجر واحد“ ترجمہ: احکام کے استنباط اور نصوص کے سمجھنے میں انسانی افکار میں تفاوت اور شریعت کے اسرار اور احکام شرعیہ کی علتوں کو اپنی سوچ کے مطابق سمجھنا اختلاف کو پیدا کرتا ہے۔ یہ تمام صورتیں شریعت کے اصولوں میں سے کسی ایک اصول کے بھی منافی نہیں ہیں اور یہ تمام صورتیں شریعت میں تناقض نہ ہونے کو ثابت کرتی ہے۔ اس لئے کہ شرعی مسائل میں تناقض نہیں ہے، اختلاف کا سبب انسان کا عجز ہے۔ لیکن کسی مسئلہ میں مختلف آراء ہونے پر کسی ایک پر عمل جائز ہوتا ہے لوگوں پر حرج اٹھانے کے سبب کہ ان کے پاس وحی کے ختم ہونے کے بعد دوسرا کوئی راستہ نہیں سوائے یہ کہ مجتہد اپنی غالب رائے کو اختیار کرے یا اس کو جسے اس نے دلائل ظنیہ سے سمجھا۔ گمان افکار کے اختلاف کا سرچشمہ ہے اسی لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جب حاکم اجتہاد کرے اور وہ ٹھیک آئے تو اس کے لئے دواجر ہیں (ایک کوشش کا اور

باب دوم: فقہی اختلاف

آج جس دور میں ہم رہ رہے ہیں اسمین بے شمار علوم ہیں اور ہر علوم کے ماہرین اپنی صلاحیتوں کو بروئے کار لاتے ہوئے تحقیقات کرتے ہیں اور اکثر ایب ہوتا ہے کہ ایک کی تحقیق دوسرے کے مخالف ہوتی ہے جیسے سائنس میں آئے دن تحقیقات بدلتی رہتی ہیں۔ اس تحقیقاتی مخالفت کو ہی علمی کمال سمجھا جاتا ہے۔ فقہی مسائل میں بھی ہرے اسلاف نے دلائل کی روشنی میں اختلاف کیا۔ لیکن جب جدید دور میں کوئی نیا فقہی مسئلہ درپیش ہو جس کی صراحت قرآن و حدیث، اجماع و کتب فقہ میں نہ ملے تو علمائے کرام اس مسئلہ کو قرآن و حدیث کی روشنی میں حل کرنے کی کوشش کرتے ہیں تو اس میں بھی علمی وسعت کی بنا پر اختلاف ہو جاتا ہے۔ اس پر بعض بے علم لوگ کہتے ہیں کہ ان مولویوں میں اختلاف بہت ہے کس کی بات پر عمل کریں۔ یہ کہہ کر شریعت پر عمل کرنا چھوڑ دیتے ہیں اور جودل میں آئے وہ کرتے ہیں۔ حالانکہ جب ان میں سے کسی کو کوئی مرض لگ جائے تو ہر ڈاکٹر کا نسخہ دوسرے ڈاکٹر کے نسخے سے مختلف ہوگا لیکن پھر بھی علاج کرواتے جائیں گے جب تک شفاء نہیں مل جاتی۔ لہذا یہ جتنا ضروری ہے کہ اختلاف رائے کیا ہے، اس کے اسباب کیا ہیں اور اس میں ترجیح کیسے دی جائے گی؟ فقہ میں مذکور جو اختلافی مسائل ہیں وہ فقہ کی حجیت کو کم نہیں کرتے بلکہ فقہ کی وسعت کو اجاگر کرتے ہیں۔

فصل اول: اختلاف

اختلاف کی تعریف و مفہوم

اختلاف باب افعال سے ہے اور یہ اتفاق کی ضد ہے۔ فقہی اصطلاح میں ایک

ایک ٹھیک کوشش ہونے کا) اور اگر خطا ہو جائے تو ایک اجر ہے (کوشش کرنے کا)۔

(الفقه الاسلامی والادلة، جلد 1، صفحہ 65، دار الفکر، دمشق)

قرآن پاک میں ہے ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهَّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ ترجمہ کنز الایمان: اے ایمان والو جب نماز کو کھڑے ہونا چاہو تو اپنا منہ دھوؤ اور کہنیوں تک ہاتھ اور سروں کا مسح کرو اور گٹوں تک پاؤں دھوؤ۔ اور اگر تمہیں نہانے کی حاجت ہو تو خوب سترے ہو لو اور اگر تم بیمار ہو یا سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی قضائے حاجت سے آیا یا تم نے عورتوں سے صحبت کی اور ان صورتوں میں پانی نہ پایا مٹی سے تیمم کرو تو اپنے منہ اور ہاتھوں کا اس سے مسح کرو۔ اللہ نہیں چاہتا کہ تم پر کچھ تنگی رکھے۔ ہاں یہ چاہتا ہے کہ تمہیں خوب سترہ کر دے اور اپنی نعمت تم پر پوری کر دے کہ کہیں تم احسان مانو۔

(سورة المائدة، سورت 5، آیت 6)

اس آیت کے تحت درج ذیل مسائل سامنے آئے:-

- (1) کیا ان چاروں اعضاء کے دھونے اور مسح میں ترتیب ضروری ہے یا نہیں؟
- (2) کیا ہاتھوں کی کہنیاں اور پاؤں کے ٹخنے دھونے میں شامل ہیں یا نہیں؟
- (3) چھونے سے مراجعہ ہے یا نہیں؟

(4) تیمم صرف مٹی سے ہے یا ہر اس چیز سے جو زمین کی جنس سے ہو؟

(5) پانی کا نہ ملنا حقیقت ہے یا حکم جیسے پانی ہو لیکن وہ پینے کے لئے یا آنا

گوندھنے کے لئے ہو اس صورت میں کیا حکم ہے؟

اس طرح اور کئی مسائل ہیں جنہیں ائمہ کرام نے قرآن و حدیث کی روشنی میں

اپنی فہم کے ساتھ مختلف دلائل کے ساتھ حل کیا۔

اختلاف کی اقسام

اختلاف دو قسم کا ہوتا ہے:-

(1) مذموم

(2) مقبول

(1) مذموم اختلاف وہ ہوتا ہے جو قرآن و سنت اور اجماع کے خلاف ہو امام

شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”کل ما أقام الله به الحجة في كتابه أو على لسان نبيه منصوصاً بياناً لم يحل الاختلاف فيه“ ترجمہ: جس مسئلہ میں اللہ عز و جل نے قرآن اور نبی علیہ السلام کی زبان مبارک سے حجت قائم کر دی ہے اس میں اختلاف حلال نہیں ہے۔

اس میں اختلاف کرنا ہلاکت ہے چنانچہ بخاری و مسلم کی حدیث پاک ہے ”هلك

من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم“ ترجمہ: تم سے پہلی امتیں

کثرت سوال اور انبیاء علیہم السلام کے ساتھ اختلاف کرنے کی سبب ہلاک ہوئیں۔

(صحيح بخاری، کتاب الاعتصام، باب ما يكره من كثرة السؤال، جلد 6، صفحہ 2658، دار ابن

كثير، اليمامة، بيروت)

اسی طرح عقائد و اصول جن پر صحابہ کرام علیہم الرضوان اور تابعین رحمہم اللہ تھے اس میں اختلاف کرنا جائز نہیں یعنی عقائد اہل سنت کے برخلاف کوئی عقیدہ قائم کر کے امت مسلمہ سے اختلاف کرنا جیسے شیعہ، خارجی اور دیگر فرقوں کے عقائد ہیں۔ اسی طرح وہ اختلاف بھی مذموم ہے جو حسد و خواہش، طلبِ شہرت پر مبنی ہو جس میں حق کی طلب نہ ہو۔ ائمہ کرام اس اختلاف سے کوسوں دور تھے۔

(2) اختلاف مقبول وہ ہے جس کے متعلق قرآن و حدیث میں دلیل قطعی نہیں اور نہ اس میں صریح اجماع منقول ہے۔ اس میں صحابہ کرام، تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور ائمہ کرام رحمہم اللہ نے قرآن و حدیث کی روشنی میں اختلاف کیا اور اس پر دلائل دیئے۔ اس اختلاف میں دوسرے کو بُرا نہیں کہا جاتا بلکہ خود کو دلائل کی روشنی میں درست اور دوسرے کو خطا پر سمجھا جاتا ہے۔ علامہ حصکفی رحمۃ اللہ علیہ در مختار میں فرماتے ہیں ”إِذَا سَأَلْنَا عَنْ مَذْهَبِنَا وَمَذْهَبِ مَخَالَفِنَا قُلْنَا وَجُوبًا: مَذْهَبُنَا صَوَابٌ يَحْتَمِلُ الْخَطَأَ وَمَذْهَبُ مَخَالَفِنَا خَطَأٌ يَحْتَمِلُ الصَّوَابَ وَإِذَا سَأَلْنَا عَنْ مَعْتَقِدِنَا وَمَعْتَقِدِ خَصْمِنَا قُلْنَا وَجُوبًا الْحَقُّ مَا نَحْنُ عَلَيْهِ وَالْبَاطِلُ مَا عَلَيْهِ خَصْمُنَا“ ترجمہ: جب ہم سے ہمارے اور مخالف مذہب کے متعلق پوچھا جائے تو جواب دیا جائے گا ہمارا مذہب حق ہے خطا کا احتمال رکھتا ہے اور مخالف مذہب خطا ہے پر ہے صواب کا احتمال رکھتا ہے۔ اور جب ہم سے ہمارے اور گمراہ فرقوں کے عقیدے کے متعلق پوچھا جائے تو ہمارا جواب یہ ہے کہ ہم (اہلسنت) حق پر ہیں اور وہ (بد مذہب) باطل پر ہیں۔

(رد المحتار، جلد 1، صفحہ 118، مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ)

اس فقہی اختلاف میں بھی بزرگوں نے فرمایا جس مسئلہ میں اختلاف ہو اس میں

ایسی راہ اختیار کی جائے کہ اختلاف واقع نہ ہو جیسے احناف کے نزدیک چوتھائی سر کا مسح فرض ہے لیکن پورے سر کا مسح کرنا مستحب ہے کہ ایک امام کے نزدیک پورے سر کا مسح فرض ہے۔ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”اس قسم کے مسائل میں باجماع ائمہ آدمی کو وہ بات چاہئے جس کے باعث اختلاف علما میں واقع نہ ہو جب تک یہ احتیاط اپنے کسی مکروہ مذہب کی طرف نہ لے جائے۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 6، صفحہ 695، ”رضافاؤنڈیشن“ لاہور)

تفسیر روح المعانی میں علامہ آلوسی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”أَخْرَجَ الْبَيْهَقِيُّ فِي الْمَدْخَلِ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ اخْتَلَفَ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ لِعِبَادِ اللَّهِ تَعَالَى، وَأَخْرَجَهُ ابْنُ سَعْدٍ فِي طَبَقَاتِهِ بِلَفْظِ كَانَ اخْتِلَافَ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ لِلنَّاسِ، وَفِي الْمَدْخَلِ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ مَا سَرَنِي لَوْ أَنَّ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ لَمْ يَخْتَلَفُوا لِأَنَّهُمْ لَوْ لَمْ يَخْتَلَفُوا لَمْ تَكُنْ رِخْصَةً... أَنَّ الْاِخْتِلَافَ عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ أَحَدُهَا: فِي الْأَصُولِ وَلَا شَكَّ أَنَّهُ ضَلَالٌ وَسَبَبُ كُلِّ فُسَادٍ وَهُوَ الْمَشَارُ إِلَى فِي الْقُرْآنِ، وَالثَّانِي: فِي الْأَرَاءِ وَالْحُرُوبِ وَيَشِيرُ إِلَيْهِ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمُعَاذٍ وَأَبِي مُوسَى لَمَّا بَعَثَهُمَا إِلَى الْيَمَنِ تَطَاوَعَا وَلَا تَخْتَلِفَا وَلَا شَكَّ أَيْضًا أَنَّهُ حَرَامٌ لَمَّا فِيهِ مِنْ تَضْيِيعِ الْمَصَالِحِ الدِّينِيَّةِ وَالْدُنْيَوِيَّةِ، وَالثَّالِثُ: فِي الْفُرُوعِ كَالْاِخْتِلَافِ فِي الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ وَنَحْوَهُمَا“ ترجمہ: امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے مدخل میں قاسم بن محمد کے حوالے سے نقل کیا صحابہ کرام علیہم الرضوان کا اختلاف اللہ عز و جل کے بندوں پر رحمت ہے۔ ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ نے طبقات میں ان الفاظ سے نقل کیا کہ صحابہ کرام علیہم الرضوان کا اختلاف لوگوں کے لئے رحمت ہے۔

مدخل میں عمر بن عبدالعزیز سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کسی کا یہ کہنا مجھے خوش نہ کرے گا کہ صحابہ کرام علیہم الرضوان اختلاف نہ کرتے، اگر صحابہ کرام علیہم الرضوان اختلاف نہ کرتے تمہارے لئے رخصت نہ ہوتی۔ بے شک اختلاف کی تین اقسام ہیں: (1) اصول (بنیادی عقائد) میں اختلاف اور اس میں شک نہیں کہ یہ گمراہی اور تمام فساد کا سبب ہے، اسی کے غلط ہونے کی طرف قرآن میں اشارہ ہے۔ (2) آراء اور جنگی معاملات میں اختلاف اور اسی طرف نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اشارہ کیا جب حضرت معاذ اور ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو یمن کی طرف بھیجا کہ اطاعت کرو اختلاف نہ کرو۔ شک نہیں کہ یہ اختلاف حرام ہے کہ اس میں دینی مصلحتیں ضائع ہوتی ہیں۔ (3) فروغ مسائل میں اختلاف جیسے حلال و حرام وغیرہ کے مسائل میں اختلاف۔ (یہ اختلاف جائز ہے۔)

(روح المعنی، فی تفسیر آل عمران، آیت 105، جلد 4، صفحہ 24، دار احیاء التراث العربی بیروت) مشکوٰۃ شریف کی حدیث پاک میں ہے ”عن عمر بن الخطاب قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول سألت ربی عن اختلاف أصحابی من بعدی فأوحی إلیّ یا محمد إن أصحابک عندی بمنزلة النجوم فی السماء بعضها أقوى من بعض ولكل نور فمن أخذ بشیء مما هم علیہ من اختلافهم فهو عندی علی هدی“ ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں میں نے اپنے رب سے اپنے بعد صحابہ میں ہونے والے اختلاف کے متعلق سوال کیا، تو مجھ پر وحی کی گئی اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم! بے شک آپ کے اصحاب آسمان کے ستاروں کی مانند ہیں بعض بعض سے قوی ہیں، تمام کے تمام روشنی ہیں، ان اختلاف ہونے پر جو جس کی

پیروی کرے وہ میرے نزدیک ہدایت پر ہے۔

(مشکوٰۃ، باب مناقب قریش و ذکر القبائل، جلد 3، صفحہ 310، المکتب الاسلامی، بیروت)

فصل دوم: اختلاف کی تاریخ و حجیت

کسی مسئلہ میں اختلاف رائے ہونا ائمہ مجتہدین کی ایجاد نہیں بلکہ اختلاف صحابہ کرام علیہم الرضوان، فرشتوں یہاں تک کے انبیاء علیہم السلام سے بھی ثابت ہے۔ قرآن پاک میں ہے ﴿وَدَاوُودَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يُحْكِمَانِ فِي الْحَرْبِ إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ﴾ ترجمہ کنز الایمان: اور داؤد اور سلیمان کو یاد کرو جب کھیتی کا ایک جھگڑا چکاتے تھے، جب رات کو اس میں کچھ لوگوں کی بکریاں چھوٹیں اور ہم ان کے حکم کے وقت حاضر تھے۔

امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے مسلم شریف میں اسی نام کا باب باندھا ”باب بیان اختلاف المجتہدین“ (مجتہدین کے اختلاف کے بیان کا باب) اور اس میں حدیث پاک نقل کی ”عن أبی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال بینما امرأتان معہما ابنہما جاء الذئب فذہب بابن إحداہما فقالت ہذہ لصاحبہا إنما ذہب بابنک أنت وقالت الأخری إنما ذہب بابنک فتحاكما إلی داود فقضی بہ للکبریٰ فخرجتا علی سلیمان بن داود علیہما السلام فأخبرتاہ فقال اتونی بالسکین أشقہ بینكما فقالت الصغری لا یرحمک اللہ ہو ابنہا فقضی بہ للصغری“ ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا دو عورتوں کے دو بیٹے تھے، ایک بھیڑیا آیا اور دونوں میں سے ایک کے بچے کو لے گیا۔ ایک عورت نے کہا بھیڑیا تمہارا بچہ لے گیا ہے دوسری عورت نے کہا تمہارا

بچہ لے گیا۔ دونوں نے اپنا مسئلہ حضرت داؤد علیہ السلام کے بارگاہ میں رکھا تو حضرت داؤد علیہ السلام نے (غور و فکر کر کے) فیصلہ بڑی کے حق میں دیدیا۔ وہ دونوں حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس حاضر ہوئیں اور انہیں اس واقعہ اور فیصلے کی خبر دی۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا میرے پاس چھری لاؤ میں بچہ کاٹ کر آدھا آدھا کر کے دونوں کو دے دیتا ہوں۔ اس پر چھوٹی نے کہا ایسا نہ کریں اللہ عزوجل آپ پر رحم فرمائے، یہ بچہ اس (بڑی) کا ہے۔ اس پر حضرت سلیمان علیہ السلام نے فیصلہ چھوٹی کے حق میں دیدیا۔

(صحیح مسلم، کتاب الاقصیہ، باب بیان اختلاف المجتہدین، جلد 3، صفحہ 1344، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

اسی طرح احادیث میں حضرت آدم علیہ السلام اور موسیٰ علیہ السلام میں اس موضوع پر مناظرہ ہوا کہ حضرت آدم علیہ السلام کا جنت سے زمین پر آنے کا سبب درخت سے کھانا ہے یا نہیں؟ اور حضرت آدم علیہ السلام موسیٰ علیہ السلام پر غالب آئے۔

قصہ آدم علیہ السلام کے متعلق ہے۔ ﴿مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَىٰ إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ ترجمہ کنز الایمان: مجھے عالم بالا کی کیا خبر تھی جب وہ جھگڑتے تھے۔

(سورۃ ص، سورۃ 38، آیت 69)

تفسیر روح البیان میں علامہ اسماعیل حقی رحمۃ اللہ علیہ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں ”والمراد به عند ملا الملائكة و آدم عليهم السلام وإبليس“ ترجمہ: اس سے مراد فرشتوں، آدم علیہ السلام اور شیطان کا واقعہ ہے۔

(تفسیر روح البیان، جلد 8، صفحہ 78، المكتبة القدس، کوئٹہ)

بخاری و مسلم شریف کی حدیث پاک ہے ”عن أبی سعید رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال کان فی بنی اسرائیل رجل قتل تسعة وتسعين

إنساناً ثم خرج يسأل فأتى راهباً فسأله فقال له هل من توبة؟ قال لا فقتله فجعل يسأل فقال له رجل أئت قرية كذا وكذا فأدر كه الموت فساء بصدرة نحوها فاختصمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فأوحى الله إلى هذه أن تقرضی وأوحى الله إلى هذه أن تباعدی وقال قيسوا ما بينهما فوجد إلى هذه أقرب بشبر فغفر له“ ترجمہ: سیدنا ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا بنی اسرائیل میں ایک شخص تھا جس نے ننانوے آدمیوں کو قتل کیا تھا، پھر (نادم ہو کر) مسئلہ پوچھنے نکلا تو ایک راہب کے پاس آیا اور اس سے کہا کہ کیا میری توبہ قبول ہو سکتی ہے؟ اس نے کہا نہیں۔ اس شخص نے راہب کو بھی مار ڈالا پھر دوسرے سے مسئلہ پوچھا تو اس نے کہا کہ تو فلاں بستی میں جا۔ راستے میں اس کو موت آپہنچی (مرتے مرتے) اس نے اپنا سیدہ اس بستی کی طرف بھٹکا دیا۔ اب رحمت اور عذاب کے فرشتے جھگڑنے لگے تو اللہ تعالیٰ نے اس بستی کو (جس طرف وہ جا رہا تھا) یہ حکم دیا کہ اس شخص سے نزدیک ہو جا اور اس بستی کو (جہاں سے وہ نکلا تھا) یہ حکم دیا کہ نو اس سے دور ہو جا۔ پھر فرشتوں سے فرمایا ایسا کرو کہ جہاں یہ مرا ہے وہاں سے دونوں بستیوں (ناپو (ناپا) تو دیکھا کہ وہ اس بستی سے ایک بالشت زیادہ نزدیک نکلا جہاں وہ توبہ کرنے جا رہا تھا، پس اسے بخش دیا گیا۔

(صحیح بخاری، کتاب الانبیاء، باب أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقیم، جلد 3، صفحہ 1280، دار ابن کثیر، الیمامة، بیروت)

حضور داتا سرکار رحمۃ اللہ علیہ کے ہم عصر حضرت ابوشکور سالمی رحمۃ اللہ علیہ اپنی عقائد پر لکھی کتاب تمہید ابوشکور سالمی میں لکھتے ہیں: ”حضرت عبداللہ ابن عمر بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں ہم حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دربار میں بیٹھے ہوئے

تھے، ہم نے ایک آواز سنی کہ ابوبکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی آوازیں بلند ہو رہی ہیں، حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتے ہیں اور بہت سے آدمی بھی ان کے ساتھ ہوتے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ پوچھتے ہیں اونچی اونچی کیوں بول رہے تھے؟ تمہاری آوازیں کیوں بلند ہو رہی ہیں؟ ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ عرض کرتے ہیں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک مسئلہ میں گفتگو کرتے ہوئے ہمارا اختلاف ہو گیا، میں کہتا ہوں کہ خیر دشر سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ عرض کرتے ہیں کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرا موقف ہے کہ خیر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور شر بندوں کی طرف سے ہوتا ہے۔ اب یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہم سے کس کا قول صحیح ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا میں وہ فیصلہ کروں گا جو حضرت اسراہیل علیہ السلام سنے، ریکل اور میکائیل علیہ السلام کے درمیان کیا تھا۔ (گواہ اس مسئلہ میں اختلاف صحابہ کرام کی طرح فرشتوں میں بھی تھا۔)

اے عمر! (اس مسئلہ میں) جبرئیل تو تمہاری طرح کہتے تھے اور ابے ابوبکر! میکائیل تمہاری طرح کہتے تھے۔ جبرئیل علیہ السلام نے فرمایا ہم نے اس مسئلہ میں اختلاف کیا تو زمین والے اس مسئلہ میں اختلاف کرتے ہیں۔ یہاں تک کہ جبرئیل و میکائیل نے حضرت اسراہیل علیہ السلام کو حاکم بنایا۔ حضرت اسراہیل علیہ السلام نے لوح محفوظ میں اللہ تعالیٰ کی قضاء کے مطابق فیصلہ کیا۔ اللہ تعالیٰ نے حکم دیا اے ابوبکر! تمہارے قول کے مطابق اور اے عمر! تمہارے قول کے موافق حکم نہیں فرمایا۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم! میں اللہ سے نوبہ کرتا ہوں۔“

(تمہید ابوشکور سلمیٰ، صفحہ 135، مفید بلک سٹال، لاہور)

فقہی اختلافات صحابہ کرام علیہم الرضوان میں بھی ہوتے تھے چنانچہ بخاری شریف میں ہے ”عن عكرمه ان اهل المدينة سألوا ابن عباس عن امرأة طافت ثم حاضت قال لهم تنفرو قالوا لا نأخذ بقولك وندع قول زيد بن ثابت قال اذا قدمتم المدينة فاسئلوا افقدموا المدينة فكان في من سألوا ام سليم فذكرت حديث صفية“ ترجمہ: حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اہل مدینہ نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ سوال کیا کہ جس عورت نے طواف (زیارت) کر لیا ہو پھر اس کو حیض آجائے تو طواف وداع کے بغیر واپس جاسکتی ہے؟ حضرت ابن عباس نے فرمایا جاسکتی ہے۔ اہل مدینہ نے کہا کہ ہم آپ کے قول کی وجہ سے زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے قول کو ترک نہیں کریں گے کیونکہ حضرت زید بن ثابت کہتے ہیں کہ وہ نہیں جاسکتی۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا جب تم مدینہ جاؤ تو اس مسئلہ کی تحقیق کر لیتا۔ جب وہ مدینہ میں آئے تو انہوں نے حضرت ام سلمہ سے پوچھا انہوں نے حضرت صفیہ کی یہ حدیث بیان کی کہ ایسی صورت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صفیہ کو طواف وداع کئے بغیر جانے کی اجازت دی تھی۔

(صحیح البخاری، کتاب الحج، باب إذا حاضت المرأة بعدما أفاضت، جلد 2، صفحہ 625، دار ابن کثیر، الیمامہ، بیروت)

پھر یہی صحابہ کرام علیہم الرضوان کا اختلاف ائمہ مجتہدین میں منتقل ہو گیا چنانچہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی الانصاف فی بیان اسباب الاختلاف میں فرماتے ہیں ”وبالجملة فاختلفت مذاهب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأخذ عنهم التابعون كل واحد ما تيسر له فحفظ ما سمع من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ومذاهب الصحابة وعقلها وجمع“ ترجمہ: بالجملة نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

کے صحابہ کے مسائل میں مختلف مذاہب تھے اور تابعین نے انہی سے اختلاف لیا اور ہر ایک نے جو اسے آسان لگایا، اسے یاد کیا جو احادیث رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم، مذاہب صحابہ تھے انہیں سمجھا، حفظ کیا اور جمع کیا۔ (الانصاف فی بیان اسباب الانصاف، صفحہ 29، دار الفائس) ثابت ہوا کہ فروعی مسائل میں اختلاف ہونا مذموم نہیں۔ بیہقی، طبرانی، دیلمی، جامع صغیر، کنز العمال کی حدیث پاک ہے ”اختلاف امتی رحمة“ ترجمہ: میری امت میں اختلاف رحمت ہے۔

(مسند الإمام أحمد بن حنبل، جلد 30، صفحہ 391، مؤسسة الرسالة، بیروت) علامہ مناوی رحمۃ اللہ علیہ فیض القدر میں فرماتے ہیں ”وفی العقائد لابن قدامة الحنبلی أن اختلاف الأئمة رحمة و اتفاقهم حجة“ عقائد ابن قدامہ حنبلی میں ہے کہ ائمہ کا اختلاف رحمت ہے اور اتفاق حجت ہے۔

(فیض القدير، جلد 1، صفحہ 132، دار الکتب العلمیہ، بیروت) اسلاف نے فروعی مسائل میں اختلاف کی نہ صرف تائید کی بلکہ اسے فقہانیت میں شمار کیا، فرماتے ہیں ”من لم يعرف اختلاف العلماء، فليس بعالم“ ترجمہ: جو علماء کے اختلاف کی معرفت نہیں رکھتا وہ عالم نہیں۔ ”من لم يعرف اختلاف الفقهاء لم تشم أنفه رائحة الفقه“ ترجمہ: جو فقہاء کے اختلاف کی معرفت نہیں رکھتا اس نے فقہ کی خوشبو کو پایا نہیں۔ امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ انہوں نے فرمایا ”من علّم اختلاف الناس فقد فقه“ ترجمہ: لوگوں کے اختلاف کو جان گیا تحقیق وہ فقیہ ہو گیا۔ حضرت قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا میں نے کسی کو نہیں دیکھا کہ اختلافی مسئلہ میں آپ سے سوال کرے۔ حضرت قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ”إنما يسأل من يعقل عما يحتلف

فيه فأما ما لا يختلف فيه فدم نسال عنه“ ترجمہ: سوال وہی پوچھتا ہے جو اختلاف سمجھتا ہے جو اختلاف نہیں سمجھتا وہ ہم سے سوال نہیں کرتا۔

لیکن یہ اختلاف کرنے کی اجازت اسے ہے جو فقیہ بھی ہو۔ فقہائے کرام و ائمہ مجتہدین بغیر دلیل شرعی اختلاف رائے نہیں کرتے تھے چنانچہ حضرت سیدی عبدالوہاب الشمرانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”وقد تتبع بحمد الله تعالى ادلة المجتهدين فم اجد فرعاً من فروع مذاہبهم الا وهو مستند الى دليل اما آية او حديث او قياس صحيح وكلها مقتضية من شعاع نور الشريعة التي هو الاصل و محال ان يوجد فرع من غير اصل“ ترجمہ: میں نے تتبع کیا اور اس نتیجہ پر پہنچا کہ تمام ائمہ مجتہدین رضوان اللہ علیہم نے جو بیان کیا ہے کسی نہ کسی دلیل شرعی سے بیان کیا ہے اور یہ بات محال ہے کہ کوئی ایسا مسئلہ ان مقدس ہستیوں نے بیان کیا ہو جس کی اصل شریعت میں نہ ملتی ہو۔

(البواقیت والحوابر، جلد 2، صفحہ 475، دار الاحیاء التراث العربی، بیروت) موجودہ دور میں دو چار کتابیں پڑھ کر ہر کوئی جید فقہاء تو کیا ائمہ مجتہدین سے اختلاف کرنا شروع کر دیتا ہے اور دلیل کے طور پر یہی روایات سنا دیتا ہے۔ یہ اختلاف نہیں بلکہ خلاف ہے جو باعث فتنہ ہے۔

فصل سوم: اختلاف کی وجوہات

فقہی مسائل میں اختلاف ہونے کی درج ذیل وجوہات پیش خدمت ہیں جو مختلف کتب سے لے کر اضافہ کے ساتھ لکھی گئی ہیں:-

پہلا سبب:- ایک فقیہ کے پاس وہ دلیل پہنچ جائے اور مخالف جس نے خطا کی اس کے پاس وہ دلیل نہ پہنچی ہو۔ ایسا ہو جانے کا ثبوت صحابہ کرام علیہم الرضوان کے دور میں بھی ہے۔ جیسے حاملہ عورت کا اگر شوہر فوت ہو جائے تو اس کی عدت چار ماہ دس دن ہوگی یا

بچہ پیدا ہونے تک؟ حضرت علی و ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی رائے تھی کہ اگر بچہ چار ماہ دس دن سے قبل پیدا ہو جائے تو عدت ختم نہ ہوگی جب تک چار ماہ دس دن پورے نہ ہو جائیں اور اگر چار ماہ دس دن پورے ہو گئے اور بچہ پیدا نہ ہوا تو عدت بچہ پیدا ہونے تک ہے، اس لئے کہ قرآن پاک میں ہے ﴿وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ ترجمہ کنز الایمان: اور حمل والیوں کی میعاد یہ ہے کہ وہ اپنا حمل بچن لیں۔

(سورة الطلاق، سورۃ 65، آیت 4)

دوسری آیت میں ہے ﴿وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ ترجمہ کنز الایمان: اور تم میں جو مریں اور بیبیان چھوڑیں وہ چار مہینے دس دن اپنے آپ کو روکے رہیں۔

(سورة البقرة، سورۃ 2، آیت 234)

حضرت علی و ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نزدیک ان دونوں آیات میں عموم و خصوص ہے اس لئے انہوں نے ان دونوں آیات کو جمع کر کے یہ رائے قائم کی۔ جبکہ اس مسئلہ میں صریح حدیث ہے کہ حاملہ عورت کا اگر چار ماہ دس دن سے قبل بچہ پیدا ہو جائے تو عدت ختم ہو جاتی ہے۔ مسلم شریف کی حدیث پاک ہے ”أَنْ أَبَا سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَابْنِ عَبَّاسٍ اجْتَمَعَا عِنْدَ أَبِي هُرَيْرَةَ وَهَمَا يَذْكُرَانِ الْمَرْأَةَ تَنْفَسُ بَعْدَ وَفَاةِ زَوْجِهَا بَلِيَالٍ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ عِدَّتُهَا آخِرُ الْأَحْلِينَ وَقَالَ أَبُو سَلَمَةَ قَدْ حَلَّتْ فَجَعَلَا يَتَنَازَعَانِ ذَلِكَ قَالَ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَا مَعَ ابْنِ أَخِي يَعْنِي أَبَا سَلَمَةَ فَبَعَثُوا كَرِيبًا مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ يَسْأَلُهَا عَنْ ذَلِكَ فَجَاءَ هُمْ فَأَخْبَرَهُمْ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ قَالَتْ إِنْ سَبِغَةُ الْأَسْلَمِيَّةِ نَفْسَتْ بَعْدَ وَفَاةِ زَوْجِهَا بَلِيَالٍ وَإِنَّا ذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهَا أَنْ تَتَزَوَّجَ“ ترجمہ: حضرت ابوسلمہ بن عبد

الرحمن اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس جمع ہوئے اور ذکر کیا حاملہ عورت کا شوہر کی وفات کے کچھ دنوں بعد نفاس شروع ہو گیا (تو عدت کے متعلق کیا حکم ہے؟) حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا اس کی عدت اب چار ماہ دس دن ہے۔ ابوسلمہ رضی اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس عورت کی عدت ختم ہو گئی۔ اس مسئلہ میں اختلاف ہوا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا میری رائے اپنے بھائی ابوسلمہ کے ساتھ ہے۔ انہوں نے ابن عباس کے مولیٰ کریب کو (حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زوجہ) ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس یہ بھیجا کہ یہ مسئلہ ان سے پوچھو۔ پھر کریب مسئلہ پوچھ کر ان کے پاس واپس آئے اور کہا حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں سبغہ اسلمیہ نے اپنی شوہر کی وفات کے چند دنوں بعد بچہ ہو گیا اور انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے (عدت اور نکاح کے متعلق پوچھا) تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انہیں نکاح کی اجازت دیدی۔

(صحیح مسلم، کتاب الطلاق، باب انقضاء عدة۔۔ جلد 4، صفحہ 201، دار الجلیل، بیروت)

اگر حضرت علی اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم تک یہ حدیث پہنچ جاتی تو یہ ہرگز اس کے خلاف نہ کہتے۔

دوسرا سبب:- حدیث پہنچنے مگر روایت کرنے والا ثقہ نہ ہو اور اسکی روایت دوسری قوی حدیث کے مخالف ہو تو اس صورت میں اختلاف ہو جاتا ہے۔ جیسے فاطمہ بنت قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث تین طلاقیں کے بعد بائندہ ہونے والی عورت کے متعلق ہے کہ اسے نہ نفقہ ملے گا اور نہ رہائش سوائے یہ کہ وہ حاملہ ہو۔ یہ روایت قوی روایت یعنی قرآن کے مخالف ہے ﴿وَإِنْ كُنْ أُولَاتٍ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾

ترجمہ کنز الایمان: اور اگر حمل والیں ہوں تو انہیں نان ونفقہ دو یہاں تک کہ ان کے بچہ پیدا ہو۔
(سورۃ الطلاق، سورت 65، آیت 6)

اس لئے حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فاطمہ بنت قیس والی روایت کو نہ لیا اور فرمایا "أَنسَرَكَ قَوْلَ رَبِّنَا لِقَوْلِ امْرَأَةٍ لَا نَدْرِي أَذْكَرْتَ أَمْ نَسِيتَ؟" ترجمہ: کیا ہم اللہ عز وجل کا حکم چھوڑ دیں ایک عورت کے کہنے پر جس کا ہمیں پتہ نہیں کہ اس نے یاد رکھا یا بھول گئی۔ اسی طرح فقہائے کرام ایک غیر ثقہ کی حدیث کو چھوڑ کر دوسری قوی حدیث کو لے لیتے ہیں اور بعض فقہاء دوسری روایت کو صحیح جانتے ہوئے لے لیتے ہیں جس سے اختلاف ہو جاتا ہے۔

تیسرا سبب:- حدیث کو بھول جانا بھی اختلاف کا سبب ہوتا ہے جیسے حضرت عمر فاروق اور حضرت عمر بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جہاد کے لئے بھیجا اور راستے میں ان دونوں پر غسل واجب ہو گیا۔ تو حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اجتہاد کیا اور تراب سے ایسے طہارت حاصل کی جیسے پانی سے کرتے ہیں یعنی پورے جسم پر مٹی مل لی پھر نماز پڑھی۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز نہ پڑھی۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس واپس آئے تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کی رہنمائی فرمائی اور عمار کو تیمم کا طریقہ بتایا۔ حضرت عمار بن یاسر یہی حدیث حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت میں بتاتے تھے اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے کہ اگر غسل واجب ہو جائے اور پانی نہ ہو تو نماز نہ پڑھے اور تیمم وضو کے قائم مقام ہے غسل جنابت کے نہیں۔ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو پورا واقعہ یاد دلایا مگر حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یاد نہ آیا

اور فرمایا "اتق الله يا عمار فقال يا امير المؤمنين ان شئت لم اذكره قال لا ولكن نوليكَ من ذلك ما توليت" ترجمہ: اے عمار اللہ سے ڈر۔ حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اے امیر المؤمنین! اگر آپ چاہیں تو میں اس حدیث کو بیان نہ کروں گا۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہم تمہیں حدیث بیان کرنے سے منع نہیں کرتے بلکہ ہم تمہیں اس کام سے منع کرتے ہیں جس سے تم باز نہیں آ رہے۔ (یعنی غسل جنابت سے تیمم کرنے پر)

(النسائی، کتاب الطہارت، باب ثلث اشخاص التیمم۔ جلد 1، صفحہ 183، دار المعرفۃ بیروت)

اس مسئلہ میں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اتباع کی اور اسی موضوع پر حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے درمیان مناظرہ ہوا۔ جب حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول نقل کیا تو حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کیا تمہیں معلوم نہیں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول قبول نہ فرمایا تھا؟ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا آپ اس آیت کے بارے میں کہا کرتے ہیں۔ ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ﴾ ترجمہ کنز الایمان: اور اگر تمہیں نہانے کی حاجت ہو تو خوب تھہرے ہو لو اور اگر تم بیمار ہو یا سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی قضائے حاجت سے آیا یا تم نے عورتوں سے صحبت کی اور ان صورتوں میں پانی نہ پایا مٹی سے تیمم کرو تو اپنے منہ اور ہاتھوں کا اس سے مسح کرو۔ (سورۃ المائدہ، سورت 5، آیت 6)

اس پر حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ خاموش ہو گئے اور کچھ نہیں فرمایا۔

چوتھا سبب:- دلیل پہنچے مگر اس سے مراد کوئی اور ہو جیسے قرآن پاک میں ہے ﴿أَوَلَا مَسْتُمْ النَّسَاءُ﴾ ترجمہ کنز الایمان: یا تم نے عورتوں سے صحبت کی۔ اس آیت میں چھونے سے مراد جماع ہے یا مطلقا چھونا ہے؟ بعض نے ظاہری معنی پر کہا کہ مطلقا چھونا ہے۔ ”وفہم آخرون أن المراد به الجماع، وهذا الرأي رأى ابن عباس رضی اللہ عنہما“ ترجمہ: اور دوسرے گروہ نے اس میں چھونے سے مراد جماع لی، یہی رائے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ہے۔

حدیث پاک میں ہے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بنو قریظہ پر چڑھائی کے وقت فرمایا ”لا یصلی أحد العصر إلا فی بنی قریظہ“ ترجمہ: کوئی عصر کی نماز نہ پڑھے مگر بنو قریظہ میں۔ صحابہ کرام نے اس حدیث کی فہم میں اختلاف کیا ایک گروہ نے کہا اس سے مراد یہ ہے کہ بنو قریظہ کی طرف نکلو عصر کا وقت جب آئے تو ہم بنو قریظہ میں ہوں اور اگر عصر کا وقت راستے میں آجائے تو نماز عصر کو وقت پر پڑھ لیا جائے۔ دوسرے گروہ نے کہا بنو قریظہ پر جا کر عصر کی نماز پڑھی جائے اگرچہ نماز کا وقت گزر جائے۔

اسی طرح کئی آیات و احادیث کی فہم کی مختلف صورتیں ہونے کی وجہ سے اختلاف ہو جاتا ہے۔

پانچواں سبب:- جو دلیل پہنچی ہو وہ منسوخ ہو چکی ہو لیکن اس کا منسوخ ہونا معلوم نہ ہو جیسے رکوع میں اپنی دونوں ہتھیلوں کو ملا کر اپنے گھٹنوں کے درمیان دبالیٹا پہلے تھا پھر یہ حکم منسوخ گیا۔ لیکن بعض صحابہ کرام عہم الرضوان کو نسخ کا علم نہ تھا اس لئے وہ اس پر عمل کرتے رہے چنانچہ بخاری شریف میں ہے ”عن أبی یعفر قال سمعت مصعب بن

سعد یقول صلیت بجانب أبی فطیقت بین کفی ثم وضعتها بین فخذی فنہانی أبی وقال کنا نفعله فہیناعنہ وأمرنا أن نضع أیدینا علی الركب“ ترجمہ: حضرت ابو یعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے میں نے مصعب بن سعد سے سنا وہ کہتے ہیں میں نے اپنے والد صاحب کے پہلو میں نماز پڑھی، میں نے اپنی دونوں ہتھیلوں کو ملا لیا پھر ان دونوں کو اپنے گھٹنوں کے درمیان دبالیٹا تو مجھے میرے والد نے منع کیا اور کہا کہ ہم اس طرح کرتے تھے تو ہمیں اس سے منع کر دیا گیا اور ہمیں حکم دیا گیا کہ ہم اپنے ہاتھ (رکوع میں) گھٹنوں پر رکھیں۔

(صحیح بخاری، کتاب الصلوة، باب وضع الکف علی الركب فی الركوع، جلد 1، صفحہ 273، دار ابن کثیر، الیمامہ بیروت)

نماز میں رفع یدین کرنے والی روایات بھی منسوخ ہیں چنانچہ شارح بخاری علامہ یعنی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عبداللہ ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ”انہ رأى رجلا یرفع یدیه فی الصلوة عند الركوع و عند رفع رأسه من الركوع فقال له لا تفعل فانہ شیء فعلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ثم ترکہ“ ترجمہ: آپ نے ایک شخص کو رکوع میں جاتے اور رکوع سے اٹھتے وقت ہاتھ اٹھاتے دیکھا تو فرمایا کہ ایسا نہ کیا کرو کیونکہ یہ کام ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پہلے کیا تھا پھر چھوڑ دیا۔

(عمدة القاری، کتاب الاذان، ابواب صفة الصلوة، باب رفع الدین فی التکیبۃ الاولی مع الافتتاح سواء، جلد 5، صفحہ 399، مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ)

چھٹا سبب:- مجتہد ایک نص یا اجماع کو اس کے قوی نص و اجماع کے معارض ہونے کی وجہ سے چھوڑ دے جیسے ”أجمعوا عسی قبول شهادة العبد و آخرون قالوا أجمعوا علی أنها لا تقبل شهادة العبد هذا من غرائب النقل“ ترجمہ: اس پر اجماع

کہ غلام کی گواہی قبول ہے اور دوسرے گروہ نے کہا کہ غلام کی گواہی قبول نہ ہونے پر اجماع ہے جو کہ غریب روایت ہے۔ بعض لوگ جب کسی ایک بات پر اتفاق کر لیتے ہیں اور کسی کو اس کے مخالف نہیں دیکھتے تو کہہ دیتے ہیں اس پر اجماع ہے جبکہ حکم اس کے برعکس ہوتا ہے اور یہ اختلاف کا سبب ہوتا ہے۔

(الانصاف فی بیان اسباب الاختلاف، صفحہ 27۔ دارالمناسف)

ساتواں سبب:- عالم کسی ضعیف حدیث کو دلیل بنائے یا جو استدلال کیا ہے وہ ضعیف ہو۔ اسکی بے شمار مثالیں مل جاتی ہیں جیسے وہابی غیر مقلد ایک مجلس میں دی گئی اکٹھی تین طلاقیں کو ایک شمار کرتے ہیں اور دلیل کے طور پر یہ حدیث پیش کرتے ہیں ”عن ابن عباس قال طلق ركانة بن يزيد امرأته ثلاثاً في مجلس واحد، فحزن عليها حزناً شديداً، فسأله النبي، عليه السلام كيف طلقته؟ قال ثلاثاً في مجلس واحد، قال إنما تلك واحدة، فارتجعها إن شئت، فارتجعها“ ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے رکانہ بن یزید رضی اللہ عنہ نے اپنی زوجہ محترمہ کو ایک ہی مجلس میں تین طلاقیں دے دیں اور پھر اس بات سے غمگین ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت مبارک میں حاضر ہو کر اس بارے میں دریافت کیا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آپ نے کیسے طلاق دی ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ میں نے تین طلاقیں اکٹھی دیں ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ ایک طلاق ہے۔ اگر تم چاہو تو اپنی زوجہ سے رجوع کر لو تو انہوں نے رجوع کر لیا۔

یہ حدیث ضعیف ہونے کے ساتھ ساتھ دوسری کثیر صحیح حدیثوں کے مخالف ہے اس لئے قابل عمل نہیں چنانچہ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”وأما الرواية التي رواها

المخالفون، أن ركانة طلق ثلاثاً فجعلها واحدة، فرواية ضعيفة عن قوم مجهولين وإنما الصحيح منها ما قدمناه أنه طلقها البتة ولفظ (البتة) محتمل للواحدة وللثلاث“ ترجمہ: وہ حدیث جو مخالفین روایت کرتے ہیں کہ حضرت رکانہ نے تین طلاقیں دیں تھیں ان کو ایک کر دیا گیا یہ روایت مجہول لوگوں سے ضعیف ہے اور صحیح وہی ہے جو ہم نے پیچھے بیان کیا کہ حضرت رکانہ نے طلاق بتہ دی تھی اور لفظ بتہ تین اور ایک کا احتمال رکھتا ہے۔

(صحیح مسلم، کتاب الطلاق، باب طلاق الثلاث، جلد 1، صفحہ 478، قدیمی کتب خانہ، کراچی) صحیح حدیث سے ضعیف استدلال کی مثال یہ ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے کپڑے سے منی مل دیتی تھی۔ اس حدیث سے یہ استدلال کرنا کہ منی پاک ہے کیونکہ یہ انسان کا مادہ پیدائش ہے کیسے ہو سکتا ہے کہ ایسی پاک چیز ناپاک سے پیدا ہو۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک منی نجس ہے ورنہ اس کے نکلنے سے غسل واجب نہ ہوتا ہاں آسانی کے لیے خشک منی کامل کر جھاڑ دینا کافی ہے جیسے کہ کھلیان کا گندم جس پر پیشاب پاخانہ کرتے ہیں تقسیم سے پاک ہو جاتا ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ گوبر اور پیشاب پاک ہو یہ بھی ضعیف ہے کہ پاک انسان ناپاک منی سے کیسے بنا، ماں کا دودھ جو انسان کی پہلی غذا ہے حیض کے خون سے بنتا ہے، بلکہ خود منی خون سے بنی ہے تو کیا خون کو بھی پاک کہا جائے گا؟ یہ تو خدا کی شان ہے کہ ناپاک کو پاک سے اور پاک کو ناپاک سے بناتا ہے۔

آٹھواں سبب:- اختلاف ضبط ہونا بھی ایک سبب ہے جیسے حضرت ابن عمر رضی

اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اہل خانہ کے نوحہ

کرنے پر میت کو عذاب ہوتا ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس بات کو بھول و اشتباہ کہا چنانچہ مسلم شریف کی حدیث پاک ہے ”وَأُنْكَرَتْ عَائِشَةُ وَنَسَبَتْهُمَا إِلَى النَّسِيَانِ وَالْإِشْتِبَاهِ عَلَيْهِمَا وَأُنْكَرَتْ أَنْ يَكُونَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ذَلِكَ وَاحْتَجَّتْ بِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ قَالَتْ وَإِنَّمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي يَهُودِيَّةِ إِنْهَا تَعَذَّبَ وَهُمْ يَكُونُ عَلَيْهَا يَعْنِي تَعَذَّبَ بِكُفْرِهَا فِي حَالِ بَيْكَاءِ أَهْلِهَا لَا بِسَبَبِ الْكِبَاءِ“ ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بات کا انکار کیا اور اس کو بھول اور اشتباہ کہا اور اس کا بھی انکار کیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایسا فرمایا ہے۔ اور دلیل یہ پکڑی کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ایک کا بوجھ دوسرے پر نہیں ڈالا جائے گا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہودیہ کے بارے میں فرمایا کہ اس کے اہل خانہ اس پر رو رہے ہیں اور اس پر عذاب ہو رہا ہے اور یہ عذاب رونے کے سبب نہیں بلکہ کفر کے سبب ہو رہا ہے۔

(صحیح مسلم، کتاب الجنائز، باب الميت یعذب ببكاء أهله عليه، جلد 2، صفحہ 638، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیث یہودی کے ساتھ خاص تھی اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ سمجھا کہ کسی بھی میت پر اہل خانہ کے رونے سے اس کو عذاب ہوتا ہے۔

نوواں سبب:- حکم کی علت میں اختلاف ہو جاتا ہے جیسے جنازہ دیکھ کر کھڑے ہونے کے متعلق ہے ”فَقَالَ قَائِلٌ لِّلْعَظِيمِ الْمَلَائِكَةُ فَيَعْمُ الْمُؤْمِنُ وَالْكَافِرُ وَقَالَ

قَائِلٌ لِّهَوْلِ الْمَوْتِ فَيَعْمُهُمَا وَقَالَ قَائِلٌ مَّرَّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِجَنَازَةِ يَهُودِيٍّ فَقَامَ لَهَا كِرَاهَةً أَنْ تَعْلُوَ فَوْقَ رَأْسِهِ فَيُخْصِ الْكَافِرُ“ ترجمہ: جنازہ دیکھ کر کھڑے ہونا ملائکہ کی تعظیم کے لئے ہے جنازہ چاہے مومن کا ہو یا کافر کا، ایک گروہ نے کہا کافر یا مومن کا جنازہ دیکھ کر کھڑے ہونا موت کے خوف کے سبب ہے، ایک گروہ نے کہا حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس سے یہودی کا جنازہ گزر رہا تھا تو آپ اس لئے کھڑے ہوئے کہ یہودی کا سر سے اوپر ہونے کو برا جانتا تو یہ کھڑے ہونا کافر کے جنازہ کے ساتھ خاص ہے۔ (الانصاف فی بیان اسباب الاختلاف، صفحہ 27، دار الفرائس)

سواں سبب:- دو مختلف روایات میں منسوخ ہونے یا نہ ہونے میں اختلاف ہونا جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خیبر والے سال متعہ کی رخصت دی پھر اس سے منع کر دیا ”فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ كَانَتْ الرِّخْصَةُ لِلضَّرُورَةِ وَالنَّهْيُ لَانْقِضَاءِ الضَّرُورَةِ وَالْحَكْمُ بَاقٍ عَلَى ذَلِكَ وَقَالَ الْجُمْهُورُ كَانَتْ الرِّخْصَةُ إِبَاحَةً وَالنَّهْيُ نَسْخًا لَهَا“ ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رخصت ضرورت کے تحت تھی اور ممانعت ضرورت ختم ہونے پر تھی اور متعہ کرنے کا حکم ابھی باقی ہے۔ جمہور علماء نے فرمایا کہ متعہ کی رخصت، باج کی تھی اور اس سے ممانعت متعہ کے منسوخ ہونے پر تھی۔

(الانصاف فی بیان اسباب الاختلاف، صفحہ 27، دار الفرائس)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بعد میں متعہ کے جواز سے رجوع کر لیا تھا اور آپ اسے حرام ہونے کے قائل تھے۔

دوسری مثال قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کر کے استنجاء کرنے کی ہے۔ علماء نے فرمایا یہ حکم منسوخ نہیں لہذا نہ قبر کی طرف منہ یا جائے نہ پیٹھ ”وَرَأَى جَابِرُ يَبُولُ قَبْلَ أَنْ يَتَوَفَّى

بعام مستقبل القبلۃ فذهب إلى أنه نسخ للنهي المتقدم“ ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وصال سے ایک سال قبل قبلہ کی طرف منہ کر کے قضائے حاجت کرتے دیکھا۔ اس حدیث کی وجہ سے ایک علماء کا گروہ اس طرف گیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قبلہ کی طرف منہ کر کے قضائے حاجت کرنا اس کی ممانعت کو منسوخ کرتا ہے۔

جو منع کرتے ہیں انہوں نے اس حدیث کو منسوخ نہ مانا بلکہ اس کی تاویل کی۔ بعض نے ان دونوں روایات کو جمع کیا اور فرمایا ”أَنَّ النَّهْيَ مُخْتَصٌّ بِالصَّحْرَاءِ فَإِذَا كَانَ فِي الْمَرَا حِيضٍ فَلَا بَأْسَ بِالْإِسْتِقْبَالِ وَالْإِسْتِدْبَارِ“ ترجمہ: نبی صحراء کے ساتھ خاص ہے جب کوئی پردہ حائل ہو تو قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنے میں حرج نہیں۔“

(الانصاف فی بیان اسباب الاختلاف، صفحہ 27، دار الفکر، بیروت)

گیارہواں سبب:- ثانوی مآخذ میں اختلاف ہونا۔ ائمہ مجتہدین میں اختلاف کی بنیادی وجوہات میں سے ایک وجہ ثانوی مآخذ میں اختلاف ہے۔ احسان، مصالح، مرسلہ، قول صحابی، اصحاب، سد ذرائع وغیرہ میں کوئی کسی ثانوی مآخذ مانتا ہے کوئی نہیں مانتا۔ کوئی قول صحابی کو حجت مانتا ہے کوئی نہیں مانتا وغیرہ۔

بارہواں سبب:- اصولی قواعد میں اختلاف ہونا جیسے کسی کے نزدیک عام وخاص حجت نہیں، کسی کے نزدیک حدیث مرسل حجت نہیں وغیرہ۔

تیرہواں سبب:- زیادہ اختلاف کا سبب لفظ کا مجمل، مشترک وغیرہ ہونا ہے چنانچہ الفقہ الاسلامی والادلۃ میں ہے ”إِذَا سَبَبَ كَوْنُ اللَّفْظِ مُحْمَلًا، أَوْ مُشْتَرَكًا، أَوْ مُتَرَدِّدًا بَيْنَ الْعَمُومِ وَالْخُصُوصِ، أَوْ بَيْنَ الْحَقِيقَةِ وَالْمَجَازِ، أَوْ بَيْنَ الْحَقِيقَةِ

والعرف، أَوْ بِسَبَبِ إِطْلَاقِ اللَّفْظِ تَارَةً وَتَقْيِيدَهُ تَارَةً أَوْ بِسَبَبِ اخْتِلَافِ الْأَعْرَابِ، أَوْ الْإِشْتِرَاقِ فِي الْأَلْفَاظِ“ ترجمہ: اختلاف کا سبب لفظ کا مجمل، مشترک، عموم وخصوص میں مترد ہونا، حقیقت اور مجاز کے مابین ہونا، حقیقت اور عرف کے مابین ہونا، کبھی لفظ کا مطلق اور کبھی مقید ہونا، لفظ کے اعراب میں اختلاف ہونا اور الفاظ میں اشتراک ہونا ہے۔

(الفقہ الاسلامی والادلۃ، جلد 1، صفحہ 66، دار الفکر، دمشق)

چودھواں سبب:- حدیث کے مجمل ہونے کی وجہ سے اختلاف ہونا جیسے دو نمازوں کو اکٹھا کرنے اور امام کے پیچھے قرأت کا مسئلہ ہے۔ قرآن پاک اور کثیر صحیح حدیثوں سے ثابت ہے کہ ہر نماز کو اپنے وقت میں پڑھا جائے۔ اب ایک حدیث پاک ہے ”عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِالْمَدِينَةِ مِنْ غَيْرِ خَوْفٍ وَلَا مَطَرٍ“ ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ظہر وعصر، مغرب وعشاء مدینہ منورہ میں بغیر بارش اور بغیر خوف کے جمع فرما لیتے تھے۔

(سنن ابو داؤد، کتاب الصلوۃ، باب الجمع بین الصلوات، جلد 1، صفحہ 387، دار الفکر، بیروت)

اس حدیث کو لے کر غیر مقلد ظہر کے وقت عصر بھی پڑھ لیتے ہیں اور مغرب کے وقت عشاء پڑھ لیتے ہیں۔ جبکہ یہ حدیث مجمل ہیں اور مجمل حدیث پر بغیر تفصیل کے عمل درست نہیں ہوتا۔ اس حدیث میں دو نمازوں کو اکٹھا کرنے کا ثبوت تو ہے مگر یہ تفصیل نہیں کہ کیسے جمع فرمائیں آیا عصر کو ظہر کے وقت میں پڑھایا ظہر کو عصر کے وقت میں۔ درحقیقت یہ جمع کرنا حقیقت نہ تھا بلکہ صورت تھا یعنی ظہر عصر کے وقت میں نہ پڑھی بلکہ ظہر کے آخر وقت میں ظہر پڑھی اور عصر کے اول وقت میں عصر پڑھی، یہی عمل درست اور صحیح حدیثوں کے

خلاف نہیں اور اسی عمل کی تائید دوسری احادیث سے ہوتی ہے چنانچہ امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ معجم الاوسط میں حدیث پاک نقل کرتے ہیں ”عن أبی سعید قال جمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین الظهر والعصر و بین المغرب والعشاء وآخر المغرب وعجل العشاء فصلاهما جميعا“ حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ظہر وعصر کو جمع فرمایا اور مغرب وعشاء کو جمع فرمایا، مغرب میں تاخیر کرتے اور عشاء میں جلدی کر کے نماز پڑھتے۔

(المعجم الاوسط، باب من اسمه محمود، جلد 8، صفحہ 71، دار الحرمین، القیروہ)

بخاری شریف کی حدیث پاک ہے ”عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال كان النبی صلی اللہ علیہ وسلم إذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس أخر الظهر إلى وقت العصر ثم يجمع بينهما“ ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں اگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سورج ڈھلنے سے پہلے سفر کرتے تو ظہر کو عصر کے وقت تک موخر کرتے تھے پھر دونوں نمازیں جمع فرماتے۔

(صحيح - باری، باب يؤخر الظهر إلى العصر إذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس، جلد 1، صفحہ 374، دار ابن کثیر، الیمامۃ، بیروت)

ایک حدیث پاک جس میں ہے کہ جس نے فاتحہ نہ پڑھی اس کی نماز نہ ہوگی۔ اس حدیث کا مطلب ہے کہ امام و منفرد کے لئے فاتحہ ضروری ہے نہ کہ مقتدی کے لئے چنانچہ امام ترمذی اپنی جامع میں سیدنا جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راویں کرتے ہیں ”من صلی رکعة لم يقرأ فيها بام القرآن فلم يصل الا ان يكون ورد الامام“ ترجمہ: جو کوئی رکعت بے سورہ فاتحہ کے پڑھی اس کی نماز نہ ہوئی مگر جب امام کے پیچھے ہو۔

(حاشیہ الترمذی، کتاب الصلوۃ، باب مجاء فی ترک القراءة خلف الامام اذا حبر بالقراءة، جلد 1، صفحہ 170، مکتبہ رحمانیہ، لاہور)

پندرہواں سبب:- بعض اوقات اختلاف رائے کی وجہ سائنسی تحقیق بھی ہوتی ہے۔ بعض اوقات کوئی چیز ایجاد ہوتی ہے اور اس کی حقیقت میں سائنسدان بھی متفق نہیں ہوتے بلکہ بعض کے نزدیک اس کی ماہیت کچھ ہوتی اور بعض کے نزدیک کچھ، جس کی وجہ سے مسئلہ کی بنیادی حیثیت واضح نہیں ہو پاتی جیسے اسپیکر میں نماز کا مسئلہ ہے، اس میں ایک گروہ کا موقف ہے اسپیکر میں آواز بدل جاتی ہے، ان کا کہنا ہے اسپیکر کی آواز بولنے والے کی آواز نہیں بلکہ بولنے والے کی آواز ساؤنڈ سسٹم میں جا کر ختم ہو جاتی ہے اور ساؤنڈ سسٹم ہارن میں ایک جدید آواز پیدا کرتا ہے جو بولنے والے کی آواز نہیں ہوتی ہے۔ دوسرا گروہ کہتا ہے کہ یہ آواز بولنے والے کی ہوتی ہے اسپیکر صرف اسے بلند کر دیتا ہے۔ جن علماء نے آواز بدلنے کی سائنسی تحقیق کو لیا انہوں نے کہا اسپیکر میں نماز جائز نہیں اور دوسرے گروہ نے کہا نماز جائز ہے۔

ایک رائے یہ بھی بن سکتی ہے کہ عموم بلوئی کے تحت اسپیکر پر نماز جائز ہے۔

سولہواں سبب:- بعض اوقات مسائل کے استنباط میں اختلاف ہو جاتا ہے جیسے مودی کو علماء کے ایک گروہ نے تصویر پر قیاس کر کے ناجائز کہا اور دوسرے گروہ نے آئنے پر قیاس کر کے جائز کہا۔ اسی طرح نئے مسئلہ کو کسی دورے مسئلہ پر قیاس کرتے ہوئے اختلاف ہو جاتا ہے۔

ستارہواں سبب:- اسباب ستہ کا استعمال۔ موجودہ دور میں اکثر اختلاف کی وجہ اسباب ستہ کا استعمال ہوتی ہے کوئی اسباب ستہ کے تحت کتب میں مذکور مسئلہ خلاف

فتویٰ دیتا ہے اور دوسرا اس کے موافق جس کی وجہ سے اختلاف ہو جاتا ہے۔

اٹھارہواں سبب: کم علمی بھی اختلاف کا سبب ہو جاتی ہے۔ مطالعہ کم ہونا، فتویٰ دینے میں تجربہ نہ ہونا، کسی مسئلہ کا جواب سرسری نظر سے دینا وغیرہ۔

انیسواں سبب: ہٹ دھرمی موجودہ دور میں اختلاف کی سب سے بڑی وجہ ہے۔ گمراہ و بے عمل لوگوں کا اپنے دیئے ہوئے غلط فتویٰ سے رجوع اس لئے نہ کرنا کہ اس کی اور اس کے گروہ کی شان نہ کم ہو جائے۔ پھر اس باطل پر ڈٹے رہنا اس پر الٹی سیدھی دلیلیں دینا شدید اختلاف کا سبب ہے۔ جیسے وہابیوں کا بدعت و شرک کی تعریقات و مفہوم کو جاننے کے باوجود بات بات پر مسلمانوں کو بدعتی و مشرک کہنا، ایک مجلس میں تین طلاقیں ہو جانے پر اجماع صحابہ، فقہاء و مجتہدین کے باوجود ایک ضعیف و مؤل حدیث پر عمل کرنا وغیرہ۔

فصل چہارم: اختلاف رائے میں ترجیح کے اصول

جب کسی مسئلہ میں اختلاف ہو جائے تو عمل کس پر کیا جائے گا؟ اس کے بھی اصول ہیں، یہ نہیں کیا جاسکتا ہے کہ جس پر چاہیں عمل کر لیں۔ علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ شرح عقود رسم المفتی میں فرماتے ہیں ”ان الاجماع علی منع اطلاق التخییر ای بان یختار ویتشہی مہما اراد من الاقوال فی ای وقت اراد“ ترجمہ: مطلق اختیار یعنی جس وقت چاہے جس قول کو چاہے اختیار کرے اس کی ممانعت پر اجماع ہو چکا ہے۔

(شرح عقود رسم المفتی، صفحہ 49، سہیل اکیڈمی، لاہور)

اسی طرح ایک اور مقام پر فرماتے ہیں ”ان المجتہد والمقلد لا یحل لہما الحکم والافتاء بغیر الراجح لانہ اتباع للہوی وهو حرام اجماعاً“ پھر آگے

ہے ”وقال الامام ابو عمرو فی آداب المفتی اعلم ان من یکتفی بان یكون فتواہ او عملہ موافقا لقول او وجہ فی المسئلة ویعمل بما شاء من الاقوال والوجوہ من غیر نظر فی الترجیح فقد جہل وخرق الاجماع“ ترجمہ: مجتہد اور مقلد میں سے کسی کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ غیر راجح قول پر فتویٰ دیں یا فیصلہ کریں اس لئے کہ یہ خواہش کی پیروی ہے اور یہ حرام ہے۔ امام ابو عمرو آداب المفتی میں فرماتے ہیں کہ جو شخص ترجیح میں غور کئے بغیر محض اتنی بات پر اکتفاء کرتا ہے کہ اس کا فتویٰ یا عمل کسی بھی قول یا کسی بھی وجہ کے مطابق ہو جائے اور وہ مختلف اقوال اور وجوہ میں سے جس پر چاہے عمل کرتا ہے تو وہ جاہل ہے اور اس نے اجماع کو پھاڑ دیا۔

(شرح عقود رسم المفتی، صفحہ 10، 11، سہیل اکیڈمی، لاہور)

اگر مجتہدین احناف میں اختلاف رائے ہو تو ترجیح امام اعظم کے قول کو دی جائے گی۔ فتاویٰ ہندیہ میں ہے ”لا یذ من معرفة فصلین احدهما انہ اذا اتفق اصحابنا فی شیء ابو حنیفہ و ابو یوسف و محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہم لا ینبغی للقاضی ان یخالفہم برأیہ والثانی اذا اختلفوا فیما بینہم قال عبداللہ بن المبارک رحمہ اللہ تعالیٰ یؤخذ بقول ابی حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ لانہ کان من التابعین و زاحمہم فی الفتویٰ“ ترجمہ: ان دو ضابطوں کی معرفت ضروری ہے۔ اول یہ ہے کہ جب ہمارے اصحاب ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کسی بات پر متفق ہوں تو قاضی کو یہ نہیں چاہئے کہ اپنی رائے سے ان کی مخالفت کرے۔ دوم یہ ہے کہ جب ان حضرات میں باہم اختلاف ہو تو عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ کا قول لیا جائے گا، اس لئے کہ وہ تابعین میں سے تھے اور تابعین کے مقابلہ میں فتویٰ دیا کرتے

تھے۔

(فتاویٰ ہندیہ، کتاب ادب القاضی، الباب الثالث، جلد 3، صفحہ 312، مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ)
اگر امام ابو یوسف اور امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہما کسی مسئلہ میں امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مخالف ہوں تو بھی امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول کو ترجیح ہوگی۔ البتہ اگر اصحاب ترجیح قول صاحبین پر کسی ضعف دلیل، یا ضرورت، یا تعادل، یا اختلاف زمان کے سبب فتویٰ دیں تو اس پر عمل ہوگا۔ فتاویٰ شامی میں ہے ”و ما فی جامع المصولین من انه لو معه احد صاحبه اخذ بقوله وان خالفاه قيل كذلك وقيل يخير الا فيما كان الاختلاف بحسب تغير الزمان كالحكم بظاهر العدالة وفيما اجمع المتأخرون عليه كالمزارعة والمعاملة فيختار قولهما“ ترجمہ: جو جامع الفصولین میں ہے کہ اگر صاحبین میں سے کوئی ایک امام کے ساتھ ہوں تو قول امام لیا جائے گا اور اگر صاحبین مخالف امام ہوں تو بھی ایک قول یہی ہے (کہ امام کے قول کو لیا جائے)۔ دوسرا قول یہ ہے کہ تنخیر ہوگی مگر اس مسئلہ کے اندر جس میں تبدیلی زمانہ کی وجہ سے اختلاف پیدا ہوا ہو جیسے ظاہر عدالت پر فیصلہ کرنے کا مسئلہ اور مزارعت و معاملت جیسے وہ مسائل جن میں متاخرین کا اجماع ہو چکا ہے کہ ان سب میں قول صاحبین اختیار کیا جائے گا۔

(رد المحتار، کتاب القضاء، سطر 11، بقول الامام علی الاطلاق، جلد 8، صفحہ 39، مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ)

کسی مسئلہ میں امام صاحب اور صاحبین میں اختلاف ہو اور ترجیح بھی ثابت نہ ہو تو مجتہد اسے اختیار کرے گا جس کی دلیل اس کے نزدیک راجح ہو جبکہ غیر مجتہد مفتی امام صاحب کے قول پر فتویٰ دے گا چنانچہ النہر الفائق شرح کنز الدقائق میں ہے ”اداکان ابو حنیفہ فی جانب وصاحباہ فی جانب فالمفتی بالخیار والاول اصح اذالم یکن

المفتی محتہدا“ ترجمہ: جب امام ابو حنیفہ ایک طرف ہوں اور صاحبین دوسری طرف تو مفتی کو اختیار ہے اور قول اول اصح ہے جب کہ مفتی صاحب اجتہاد نہ ہو۔

(الہرالمائق شرح کنز الدقائق، کتاب القضاء، جلد 3، صفحہ 559، قدیمی کتب خانہ، کراچی)
اگر کسی مسئلہ میں امام مجتہد سے دو قول مروی ہوں تو اس میں کس کو ترجیح دی جائے گی؟ اس پر کلام کرتے ہوئے استاد محترم مفتی محمد قاسم قادری دامت برکاتہم العالیہ فرماتے ہیں: اگر کسی مسئلہ میں امام مجتہد سے دو قول مروی ہوں تو سب سے پہلے یہ دیکھنا ضروری ہے کہ کہیں مجتہد نے ایک قول سے رجوع تو نہیں کر لیا تھا۔ اگر رجوع ثابت ہو جائے تو جس قول کی مجتہد نے اختیار کیا اسی کو لیا جائے گا اور اگر کوئی ایسی دلیل نہ ملے تو بعد میں آنے والا مجتہد اپنا اجتہاد کرے گا اور دونوں اقوال میں سے جس قول کو اپنے نزدیک دلائل کی روشنی میں قوی سمجھے گا اس پر عمل کرے گا اور اگر کوئی صورت دلائل کی روشنی میں راجح نہ ہو سکے تو غور و فکر کرے اور جس طرف دل مائل ہو اس پر عمل کر لے۔ لیکن یہ بات یاد رہے کہ یہ حکم عوام یا آج کل کے علماء کے لئے نہیں ہے بلکہ یہ مجتہدین کے لئے جبکہ آج کل کی عوام کے لئے حکم یہ ہے کہ وہ اس مفتی کے فتوے پر عمل کریں جو علم اور تقویٰ میں دوسروں سے بڑھ کر ہو اور جو فقہ کی تعلیم و تعلم میں مشغول ہے وہ متاخرین علماء کی پیروی کرے اور جو اس کے نزدیک زیادہ درست اور زیادہ محتاط صورت ہو اس پر عمل کرے۔“

(آداب فتویٰ، صفحہ 146، مکتبہ اہلسنت، فیصل آباد)

اگر کسی مسئلہ میں دو حنفی مفتی غیر مجتہد مختلف فتویٰ دیں تو اس پر عمل ہوگا جو زیادہ علم والا ہے۔ الموسوعة الفقہیہ میں ہے ”وان اختلفوا، فلیلفقہاء فی ذلک طریقان: فلہب جمہور الفقہاء الحنفیہ، والمالکیہ، وبعض الحنابلہ، وابن سربج والسمعانی والغزالی من الشافعیۃ إلی أن العامی لیس منخیرا بین أقوالہم یاخذ

بما شاء و يترك ما شاء ، بل عليه العمل بموع من الترجيح ، ثم ذهب الأكثر منهم إلى أن الترجيح يكون باعتقاد المستفتي في الذين أفتوه أيهم أعم فيأخذ بقوله ، و يترك قول من عداه “ ترجمہ: اگر کسی مسئلہ میں مفتیان کرام میں اختلاف ہو تو ترجیح کے دو طریقے ہیں:۔ جمہور فقہاء حنفیہ، مالکیہ اور بعض حنابلہ اور ابن سرتج و سماعی اور شافعیہ میں سے امام غزالی رحمہم اللہ اس طرف گئے ہیں کہ عام آدمی کو اجازت نہیں کہ جس کا قول چاہے لے اور جس کا چاہے ترک کر دے بلکہ اس کے لئے حکم ہے کہ ایک کو ترجیح دے۔ پھر اکثر فقہاء اس طرف گئے کہ ترجیح مسئلہ پوچھنے والے کے اعتقاد کے ساتھ ہے اور جسے زیادہ علم وال سمجھے اس کے قول پر عمل کرے اور دوسرے کے قول کو چھوڑ دے۔

(الموسوعة الفقهية الكويتية، جلد 32، صفحہ 48، دار الصلوة، مصر)

اگر دونوں مفتی برابر ہیں تو تیسرے سے پوچھا جائے چنانچہ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے آداب الفتوی والمفتی میں فرمایا ”وإن لم يترجح عنده أحدهما استفتى آخر وعمل بفتوى من وافقه“ ترجمہ: اگر دونوں میں کسی ایک کی ترجیح نہ ہو سکے تو تیسرے مفتی سے پوچھا جائے اور تیسرا مفتی جس کے موافق فتوی دے اس پر عمل کیا جائے۔

امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن اس بارے میں فرماتے ہیں: اور (علماء) مختلف ہیں تو جسے ان میں افتہ اور ورج سمجھے اس کا اتباع کرے ”کما قدمناه عن المحيط والہندیہ“ (جیسا کہ ہم نے پہلے محیط اور ہندیہ سے بیان کیا ہے)۔ سراجیہ پھر تنویر و درمیں ہے ”اذا اختلف مفتیان فی جواب حادثة اخذ بقول افقههما بعد ان یکو اور عہما“ ترجمہ: جب کسی حادثہ میں دو مفتیوں کا اختلاف ہو تو ان میں افتہ پر ہیہ زگار کے

قول کو اختیار کرے۔ اور اگر تفقہ میں متقارب اور ورج میں یکساں ہیں تو اب کثرت رائے کی طرف میل کرے ”فان مظنة الاصابة فيها اکثر عند من لا يعلم وهو اعذر له عند ربه عز وجل“ ترجمہ: کیونکہ اکثریت کی رائے میں درستگی کا احتمال زیادہ ہے یہ چیز نہ جاننے والے کے لئے عند اللہ بڑا عذر ہے۔ اور اگر کثرت بھی کسی طرف نہ ہو مثلاً چار متفقہ ہیں دو ایک طرف دو ایک طرف، تو جس طرف دل گواہی دے کہ یہ احسن یا احوط فی الدین ہے اس طرف میل اولیٰ ہے ورنہ مختار ہے جس پر چاہے عمل کرے۔ معین الحکام میں ہے ”ذکر الحسن بن زیاد فی ادب القاضي له الجاهل بالعلم اذا استفتی فقیہا فافتاه بقول احد اخذ بقوله ولا یسعه ان یتعدی الی غیرہ، وان کان فی المصر فقیہان کلاهما رضا یاخذ عنهما، فان اختلفا علیہ فلینظر ایہما یقع فی قلبہ انه اصوبہما وسعه ان یاخذ بہ، فان کانوا ثلثة فقیہاء واتفق اثنان اخذ بقولہما ولا یسعه ان یتعد الی قول الثالث“ ترجمہ: حسن بن زیاد نے اپنی کتاب ادب القاضي میں ذکر کیا ہے کہ کوئی جاہل جب کسی فقیہ سے سوال کرے اور وہ اسے کسی ایک قول پر فتویٰ دے تو وہ اس فتویٰ کو اپنائے اور غیر کی طرف جانے کی اس کو اجازت نہیں۔ اگر شہر میں دو مسودی فقیہ ہوں تو دونوں سے چاہے رجوع کرے، اگر دونوں میں اختلاف ہو تو اسے چاہئے کہ غور کرے جس کی بات دل میں درست سمجھے اس کو اپنائے تو یہ جائز ہے، اور اگر شہر میں تین فقیہ ہوں اور دو کی رائے متفق ہو تو ان کی بات کو اپنائے اور تیسرے کی طرف رجوع کی گنجائش اسے نہ ہوگی۔“ (فتاویٰ رضویہ، جلد 18، صفحہ 496، ”رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

ممکن ہو تو اختلاف میں ایسی صورت نکالنی چاہئے کہ دونوں اقوال پر عمل ہو جائے چنانچہ الفقہ والمفتیہ میں ہے ”وإذا اختلف جتواب المفتین علی وجهین فینبغی

للمستفتی أن يجمع بين الوجهين إذا أمكنه ذلك للاحتياط والخروج من الخلاف مثاله أن يقتيه بعض الفقهاء أن الفرض عليه في الطهارة مسح جميع رأسه ويغتبه بعضهم أنه يحزئه مسح بعض الرأس وإن قل فإذا مسح جميعه كان مؤدياً فرضه على القولين جميعاً“ ترجمہ: اگر دو مفتیوں کے جواب میں اختلاف ہو تو پوچھنے والے کے لئے مناسب یہ ہے کہ وہ دونوں طریقوں کو جمع کر لے اگر ممکن ہو، یہ احتیاط اور خلاف سے بچنا ہے۔ مثلاً بعض نے فتویٰ دیا کہ وضو میں پورے سر کا مسح کرنا فرض ہے اور بعض نے کہا کہ بعض سر کا مسح کرنا فرض ہے اگرچہ تھوڑا سا ہو۔ تو اگر پورے سر کا مسح کر لیا جائے تو دونوں فرض اقوال پر عمل ہو جائے گا۔

(الغقبہ و المتفقہ، جلد 2، صفحہ 428، دار ابن الحوزی، سعودیہ)

اگر دونوں کو جمع کرنا ممکن نہ ہو تو کہا گیا کہ جس نے حرام کا فتویٰ دیا اس پر عمل کیا جائے، اگرچہ ایسا ہر مسئلہ میں نہیں ہوتا۔ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”وَأَمَّا إِذَا لَمْ يُمْكِنَ الْجَمْعُ بَيْنَ وَجْهَيْ الْخِلَافِ لِتَنَافِيهِمَا مِثْلَ أَنْ يَكُونَ أَحَدُهُمَا بِحُلِّ وَيَبِيحٍ وَالْآخَرُ يَحْرِمُ وَيَحْظَرُ، فَقَدْ قِيلَ يُلْزَمُهُ أَنْ يَأْخُذَ بِأَغْلَظِ الْقَوْلَيْنِ وَأَشْدَهُ لِأَنَّ الْحَقَّ ثَقِيلٌ عَنْ أَبِي عُمَرَ، قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ الْحَقُّ ثَقِيلٌ قَوِيٌّ، وَالْبَاطِلُ خَفِيفٌ“ ترجمہ: جب دونوں طریقوں کو جمع کرنا ممکن نہ ہو کہ ایک حلال و مباح کہتا ہے اور دوسرا حرام و ممانعت کہتا ہے، تو کہا گیا لازم ہے کہ جو زیادہ سخت و شدت والا قول ہو اسے لیا جائے کہ حق ثقیل ہوتا ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے حضرت عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا حق ثقیل و قوی ہے اور باطل ہلکا ہوتا ہے۔

(الغقبہ و المتفقہ، جلد 2، صفحہ 428، دار ابن الحوزی، سعودیہ)

یہ تمام اصول اس وقت مرتب ہوں گے جب فتویٰ قرآن و حدیث و ظاہر

الروایۃ (وہ مسائل جو امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ سے مروی ہیں) کے خلاف نہ ہو۔ اگر کوئی قرآن و حدیث کے خلاف یا ظاہر الروایۃ یا مفتی بہ قول کے خلاف فتویٰ دے تو اس پر عمل نہ ہوگا۔ موجودہ دور میں یہ وبا بہت عام ہے کہ کوئی شخصیت اپنے آپ کو محقق و روشن خیال ثابت کرنے کے لئے کوئی سی بھی ٹوٹی پھوٹی دلیل لے کر اسلاف کے جید علمائے کرام سے اختلاف کرتا ہے اور دلیل کے طور پر یہی کہتا ہے کہ صحابہ کرام علیہم الرضوان نے اختلاف کیا، صاحبین رحمہما اللہ نے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے اختلاف کیا اور ائمہ نے فرمایا ہمارے قول کے خلاف اگر کوئی دلیل ملے تو اس پر عمل کرو ہمارے قول کو چھوڑ دو۔ ائمہ کرام و جید فقہاء سے اختلاف کرنا اس وقت معتبر ہوتا ہے جب کوئی صحیح دلیل بھی ہو۔ آداب فتویٰ میں ہے: ”ہر شخص کو یہ اختیار ہرگز نہیں کہ وہ کسی بھی حدیث کو لے کر ائمہ دین کے اقوال کو رد کرتا پھرے۔ فی زمانہ گمراہی کی بہت بڑی وجہ یہی ہے کہ نہ قرآن کے بارے میں مکمل معلومات، نہ حدیث پر گہری نظر، نہ مصالِح شرعیہ کے علم پر عبور، نہ علوم دینیہ کے ماہرین کی آراء کا علم اور اس کے باوجود صرف اردو میں ترجمہ قرآن اور احادیث کی ایک آدھ اردو شرح دیکھ کر اپنے آپ کو مجتہد کے مرتبے پر فائز سمجھتے ہیں اور پھر کبھی امام ابو حنیفہ کی غلطیاں نکالتے ہیں تو کبھی امام شافعی کی اور کبھی پوری امت کو چیلنج کر کے عام مسلمانوں کے راستے سے جدا راستہ اختیار کرتے ہیں۔“

(آداب فتویٰ، صفحہ 150، مکتبہ اہل سنت، فیصل آباد)

طلاق کے مسائل میں ایسا بہت دیکھنے کو ملتا ہے کہ مسائل کو پتہ ہوتا ہے کہ جس مفتی نے مجھے طلاق نہ ہونے کا فتویٰ دیا ہے وہ باطل ہے جیسے وہابیوں کا فتویٰ تین طلاقیں کے ایک ہونے پر، غصے میں طلاق نہ ہونے کا باطل فتویٰ وغیرہ۔ ایسے موقع پر مسائل دل کو تسلی

دیتا ہے کہ یہ فتویٰ بھی تو کسی مفتی نہیں دیا ہے، ہم اس فتویٰ پر عمل کر رہے ہیں، ہم پر کوئی وبال نہیں۔ جبکہ یہ تسلی بالکل غلط ہے۔ جب احادیث و اقوال فقہاء اس فتویٰ کے خلاف ہیں تو سائل کو چاہئے کہ ایسے موقع پر ذاتی مفاد کو چھوڑتے ہوئے، حق کو تسلیم کرے۔

کوئی بھی ایسی نام نہاد تحقیق کرے جو احادیث و کتب فقہ کے خلاف ہو، وہ دو حال سے خالی نہ ہوگی یا تو تحقیق کرنے والا مجتہد ہوگا (جو کہ موجودہ دور میں کوئی نہیں) یا لوگوں میں خود کو محقق ظاہر کرنے والا، رعایتیں دینے والا ہوگا۔ الخلاصۃ فی احکام الفتویٰ میں ہے "إذا خالف المجتهد، أو العالم، من هو أعلم منه، أو انفرد بفتویٰ خالف فيها أكثر العلماء فلا يخلو حال تلك الفتوى من أحد أمرين:

الأول: أن يكون ذلك القول أو تلك الفتوى مخالفة لما هو مقطوع به في الشريعة، أو يكون المفتي ماجناً أو مشهوراً بالتساهل والتوسع في الرخص، أو يقول بالقول لهوى في النفس ليرضى غيره، أو ليحمد من الناس وينال الغلبة على أقرانه عند الحكام ونحو ذلك؛ فهذا ينبغي الإنكار عليه ومنعه، وقد نص فقهاء الأحناف على الحجر على المفتي الماجن لأنه يفسد دين الناس، ومن عرف بذلك لم يحز أن يستفتى، إلا أن ذلك لا ينبغي أن يكون إلا بعد أن يبين له الخطأ ووجهه بالأدلة الشرعية التي يجب قبولها۔

الثاني: أن يكون ما قاله ذلك العالم أو قضى به القاضي وفق النصوص الشرعية، فلا يجوز منعه" ترجمہ: جب کوئی مجتہد یا عالم اپنے سے زیادہ علم والے مجتہد یا عالم کی مخالفت کرے یا اکثر علمائے کرام کے خلاف فتویٰ دے تو اس کا یہ عمل دو حال سے خالی نہ ہوگا۔ اول: اس کا یہ قول یا فتویٰ قطعی دلیل کے مخالف ہوگا یا وہ مفتی

ماجن (غلط فتوے دینا والا) ہوگا، یا وہ فتویٰ میں تساہل اور رعایتیں برتنے میں مشہور ہوگا، یا وہ اس نفس کے اتباع میں فتویٰ دینے والا ہوگا، یا وہ لوگوں کی تعریفیں پانا چاہتا ہوگا، یا حکام سے کوئی عہدہ کے حصول کے لئے کوشاں ہوگا۔ اسی طرح اور بری نیتیں ہوں گی۔ اس کا انکار اور منع ضروری ہے اور فقہائے احناف نے مفتی ماجن کے متعلق نص فرمائی کے اسے مجبور کیا (فتوے دینے سے روکا) جائے، اس لئے کہ یہ لوگوں کا دین خراب کرتا ہے۔ جو ایسے کو جانتا ہو اس کے لئے جائز نہیں وہ اس سے مسئلہ پوچھے، سوائے یہ کہ کوئی دوسرا اس کی خطا کو بیان کر دے اس لئے کہ شرعی احکام کا قبول کرنا واجب ہے۔

ثانی: اختلاف کرنے والا کوئی عالم یا قاضی ہو اور اس کا یہ کہنا موافق شرع ہو تو اس کا منع جائز نہیں۔

(الخلاصۃ فی احکام الفتویٰ، صفحہ 110، دار المعمور، مالیزیا)

باب سوم: اجتہاد و تقلید

فقہ میں اجتہاد و تقلید لازم و ملزوم ہیں۔ ایک مسلمان یا تو مجتہد ہوگا یا مقلد تیسری راہ کوئی نہیں۔ اس باب میں اجتہاد کی تعریف و شرائط کا بیان کیا گیا ہے جو ان شرائط پر پورا اترتا ہے اس کے لئے تقلید جائز نہیں اور جو مجتہد نہیں اس پر تقلید سے آزادی جائز نہیں، اس بات کو دلائل سے ثابت کیا جاتا ہے۔

فصل اول: اجتہاد

اجتہاد کی تعریف و مفہوم

اجتہاد مجتہد سے ہے جس کا مطلب کوشش ہے اور فقہی اصطلاح میں اس کا مطلب ہے مسائل کے استنباط میں پوری کوشش کرنا۔ الموسوعة الفقہیہ میں ہے ”الاجتہاد وهو بذل الجهد فی استنباط الحکم الشرعی من الأدلة المعتمدة“ ترجمہ: اجتہاد اپنی پوری طاقت سے اولہ معتبرہ سے حکم شرعی کا استنباط کرنا۔

(الموسوعة الفقہیہ الكويتیة، جلد 1، صفحہ 18، دار السلاسل، الكويت)

الجامع لمسائل اصول الفقہ میں ہے ”الاجتہاد فيما لا نص فيه ولا إجماع، وهذا يكون في حادثة لم يرد حكمها في نص ولا في إجماع، فيبذل المجتهد ما في وسعه في تحصيل حكم لتلك الحادثة، وذلك باستعمال أدلة أرشده إليها الشارع كالقياس، والاستصحاب، وقول الصحابي، والاستحسان، وشرع من قبلنا، والمصلحة المرسله، والعرف، وسد الذرائع وغيرها“ ترجمہ: اجتہاد اس درپیش مسئلہ میں ہوتا ہے جس پر نص و اردنہ ہو اور نہ اجماع ہو۔ تو اس مسئلہ کے حکم کے متعلق پوری وسعت سے کوشش کی جاتی ہے اور اس کوشش میں ان اولہ کا

استعمال کیا جائے گا جن کی شارع نے رہنمائی فرمائی جیسے قیاس، استصحاب، قول صحابی، استحسان، شرائط ماقبل، مصالحہ مرسلہ، عرف، سد الذرائع وغیرہ۔

(الجامع لمسائل اصول الفقہ، صفحہ 294، مکتبۃ الرشد، ریاض)

اجتہاد کی حجیت

اجتہاد قرآن و حدیث، صحابہ و اسلاف رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ثابت ہے۔ اللہ عز و جل قرآن پاک میں ارشاد فرماتا ہے ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأُمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾ ترجمہ کنز الایمان: اور اگر اس میں رسول اور اپنے ذی اختیار لوگوں کی طرف رجوع لاتے تو ضرور اُن سے اُس کی حقیقت جان لیتے یہ جو بعد میں کاوش کرتے ہیں۔

(سورۃ النساء، سورۃ 4، آیت 83)

اس آیت کی تفسیر میں امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”الآیۃ دالۃ علی أمور: أحدها: أن فی أحكام الحوادث ما لا يعرف بالنص بل بالاستنباط وثانيها: أن الاستنباط حجة وثالثها: أن العامي يجب عليه تقليد العلماء في أحكام الحوادث“ ترجمہ: یہ آیت درج ذیل امور پر دلیل ہے: (1) وہ درپیش مسائل جو قرآن و حدیث سے نہ جانے جاتے ہوں بلکہ استنباط کئے گئے ہوں۔ (2) استنباط حجت ہے۔ (3) غیر عالم کو درپیش مسائل میں علماء کی تقلید واجب ہے۔

(تفسیر کبیر، جلد 4، صفحہ 153، مکتبہ علومہ اسلامیہ، لاہور)

کشف الاسرار میں ہے ”عن أبي يوسف رحمه الله أنه تمسك فيه بقوله تعالى ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ﴾ فإنه بعمومه يتناول الحكم بالنص وبلاستنباط منه“ ترجمہ: حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے وہ اجتہاد کی حجیت اس آیت سے ثابت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ

نے فرمایا اے محبوب! بیشک ہم نے تمہاری طرف سچی کتاب اتاری کہ تم لوگوں میں فیصلہ کرو جس طرح تمہیں اللہ دکھائے۔ اس آیت میں عموم ہے جس میں نص اور استنباط شامل ہیں۔
(کشف الأسرار عن أصول فخر الإسلام البزدوی، جلد 3، صفحہ 307، دار الکتب العلمیہ، بیروت)
جس مسئلہ کے بارے میں وحی نہ آتی حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کے متعلق اجتہاد فرماتے تھے۔ المستصفیٰ میں ہے ”أُنی أقضی بینکم بالرأی فیما لم یزل فیہ وحی و دل علیہ قوله تعالیٰ ﴿لنحکم بین الناس بما أراک الله﴾“ ترجمہ: بے شک میں تمہارے درمیان فیصلہ کرتا ہوں اپنے اجتہاد سے اس مسئلہ میں جس کے متعلق وحی نہ آئے اور اس پر اللہ عز وجل کا یہ فرمان دلیل ہے ”تم لوگوں میں فیصلہ کرو جس طرح تمہیں اللہ دکھائے۔“ (المستصفیٰ فی علم الأصول، جلد 1، صفحہ 293، دار الکتب العلمیہ، بیروت)
کشف الأسرار میں ہے ”قال أكثر أصحابنا بأنه علیہ السلام کان متعبدا بانتظار الوحی فی حادثة لیس فیہا وحی فإن لم یزل الوحی بعد الانتظار کان ذلك دلالة للإذن بالاجتهاد ثم قیل مدة الانتظار مقدرة بثلاثة أيام وقیل بخوف فوت العرض وذلك یختلف بحسب الحوادث کانتظار الولی الأقرب فی النکاح مقدر بفوت الخاطب الکفء و کلهم اتفقوا أن العمل یحوز له بالرأی فی الحروب وأمور الدنیا“ ترجمہ: ہمارے اکثر اصحاب نے فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم درپیش مسئلہ میں وحی کا انتظار کرتے تھے۔ اگر وحی نہ آتی تو یہ اجتہاد کی اجازت کی دلیل ہوتی۔ پھر کہا گیا کہ وحی کے انتظار کی مدت تین دن ہوتی، یہ بھی کہا گیا کہ غرض فوت ہونے تک انتظار کیا جاتا ہے۔ مگر یہ انتظار مسئلہ کی نوعیت کے مطابق مختلف ہوتا جیسے ولی اقرب کا انتظار نکاح میں کفو فوت ہونے تک ہوتا ہے۔ تمام اصحاب اس بات پر متفق ہیں کہ

جنگ اور امور دنیا میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بغیر انتظار وحی اجتہاد کرنا ناجائز تھا۔
(کشف الأسرار عن أصول فخر الإسلام البزدوی، جلد 3، صفحہ 305، دار الکتب العلمیہ، بیروت)
جس مسئلہ میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اجتہاد کرتے اور اس کی نفی سے نہ کی جاتی تو یہ اس کے قطعی ہونے کی دلیل ہوتی۔ کشف الأسرار میں ہے ”فبدأ أقره الله علی اجتہاده دل أنه کان هو الصواب فیوجب علم یقین کالنص فیكون مخالفتہ حراما و کفرا“ ترجمہ: اللہ عز وجل حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اجتہاد کو قائم رکھنا اس بات کی دلیل ہوتی کہ یہ درست ہے۔ اب یہ اجتہاد علم یقین کو واجب کرتا ہے جیسے نص ہے اور اس اجتہاد کی مخالفت حرام و کفر ہے۔
(کشف الأسرار عن أصول فخر الإسلام البزدوی، جلد 3، صفحہ 310، دار الکتب العلمیہ، بیروت)
حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اجتہاد کی کئی امثال احادیث میں مذکور ہیں، ایک مثال مسلم شریف پیش کی جاتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”وفی بضع أحدکم صدقة قالوا یا رسول الله آیأتی أحدنا شهوته ویكون له فیہا أجر قال أرأیتم لو وضعها فی حرام أکان علیہ فیہا وزر فکذلت إذا وضعها فی الحلال کان له أجر“ ترجمہ: اور ہر ایک کی حلال صحبت (یعنی اپنی بیوی سے صحبت) میں صدقہ ہے۔ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیا ہم میں سے کوئی اپنی شہوت پوری کرے تو اس میں اسے ثواب ملتا ہے؟ فرمایا بتاؤ تو اگر یہ شہوت حرام میں خرچ کرتا تو اس پر گناہ ہوتا؟ تو یوں ہی جب اسے حلال میں خرچ کرے گا تو اسے ثواب ملے گا۔
(صحیح مسلم، کتاب الزکوٰۃ، باب بیان ان اسم الصدقة۔ جلد 3، صفحہ 82، دار الجیل، بیروت)
کشف الأسرار میں اس حدیث کے متعلق ہے ”وهذا بیان الرأی والاجتهاد“ ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ فرمان اپنی رائے و اجتہاد سے تھا۔

(کنف الأسرار عن أصول بحر الإسلام اسردوی، جلد 3، صفحہ 308، دار الکتاب العلمیہ بیروت)
حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ظاہری حیات میں بھی صحابہ کرام علیہم السلام کا اجتہاد کرتا
کثیر احادیث سے ثابت ہے جنہیں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے برقرار رکھا اور یہ برقرار
رکھنا حجت ہے۔ منہ احمد، سنن الدارقطنی، المستدرک علی التحسین للحاکم اور سنن داؤد
شریف میں ہے "عن عمرو بن العاص قال احتلمت فی لیلة باردة فی غزوة ذات
السلاسل فأشفقت إن اغتسلت أن أهلك فتيممت ثم صليت بأصحابي الصبح
فذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال يا عمرو صليت بأصحابك
وأنت جنب فأخبرته بالذي منعني من الاغتسال وقلت إني سمعت الله
يقول ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴿فَصَحَّحْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَقُلْ شَيْئًا﴾ ترجمہ: حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ
فرماتے ہیں غزوہ ذات السلاسل کی ایک سردرات میں مجھے احتلام ہوا، میں نے خوف کیا
کہ اگر غسل کروں گا ہلاک ہو جاؤں گا، تو میں نے تیمم کیا اور اپنے ساتھی کے ساتھ فجر کی نماز
پڑھ لی۔ اس کا ذکر نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں کیا گیا تو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ تم نے جنابت کی حالت میں اپنے ساتھی کے ساتھ نماز پڑھی؟ میں
نے اس بات کو عرض کیا جس نے مجھے غسل سے روکا تھا اور میں نے عرض کیا میں نے اللہ
تعالیٰ کا یہ فرمان سنا ہے "اور اپنی جانیں قتل نہ کرو بیشک اللہ تم پر مہربان ہے۔" یہ سن کر رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہنس پڑے اور کچھ نہ فرمایا۔

(سنن ابوداؤد، کتاب الطہارت، باب إذا خاف الحب - جلد 1، صفحہ 145، دار الفکر بیروت)

ابوداؤد شریف کی حدیث پاک ہے "عن أبي سعيد الخدري قال خرج
رجلان في سفر فحضرت الصلاة وليس معهما ماء فتيمما صعيدا طيبا فصلبا

ثم وجدا الماء في الوقت فأعاد أحدهما الصلاة والوضوء ولم يعد الآخر ثم أتيا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرا ذلك له فقال للذي لم يعد أصبت السنة
وأجزأتك صلاتك وقال للذي توضأ وأعاد لك الأجر مرتين" ترجمہ: حضرت
ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا دو صحابی سفر میں نکلے تو راستے میں نماز کا وقت ہو گیا
اور ان کے پاس پانی نہ تھا۔ انہوں نے پاک مٹی سے تیمم کر کے نماز پڑھ لی، پھر وقت میں
پانی مل گیا، ایک نے وضو کر کے نماز کو دوبارہ پڑھ لیا اور دوسرے نے نہ پڑھا۔ پھر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آ کر اس کا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا جس نے دوبارہ نماز نہ
پڑھی اس نے سنت پر عمل کیا اور تمہارے لئے پہلی پڑھی گئی نماز کافی ہے اور فرمایا جس نے
وضو کر کے اعادہ کیا اس کو ڈگنا اجر ہے۔

(سنن ابوداؤد، کتاب الطہارت، فی التیمم، جلد 1، صفحہ 146، دار الفکر بیروت)

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ظاہر وصال کے بعد بھی صحابہ کرام علیہم السلام رضوان
نے کثیر معاملات میں اجتہاد کیا۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس ایک مسئلہ
پیش ہوا کہ ایک آدمی نے عورت سے نکاح کیا اور مہر مقرر نہ کیا اور نہ صحبت کی یہاں تک کہ
فوت ہو گیا۔ اب اس کے مہر اور وراثت میں حصے کے متعلق اختلاف ہوا تو عبد اللہ بن مسعود
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا "سأقول فيها بجهد رأيي فإن كان صوابا فمن الله
وحده لا شريك له وإن كان خطأ فمني ومن الشيطان والله ورسوله منه براء
أرى أن أجعل لها صداق نساؤها لا وكس ولا شطط ولها الميراث وعليها
العدة أربعة أشهر وعشرا قال وذلك بسمع أناس من أشجع فقاموا فقبلوا نشهد
أنك قضيت بما قضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم في امرأة منا يقال لها

بروع بنت واشق قال فما رئی عبد الله فرح فرحة يومئذ إلا بإسلامه "ترجمہ: اس مسئلہ کے بارے میں اپنی پوری کوشش سے کہتا ہوں، اگر یہ صحیح ہے تو اللہ وحدہ لا شریک کی طرف سے ہے اور اگر اس میں خطاء ہو تو یہ میری طرف سے اور شیطان کی طرف سے ہے اللہ و رسول عزوجل و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس سے بری ہے۔ میں اس کے لئے مہر مثل مقرر کرتا ہوں جس میں نہ کمی نہ ہونہ زیادتی۔ اس عورت کے لئے میراث ہے اور اس پر عدت چار ماہ دس دن ہے۔ معقل ابن سنان اشجعی اٹھے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہمارے قبیلہ کی ایک عورت بروع بنت واشق کے متعلق ایسا ہی فیصلہ فرمایا۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما اسلام کے بعد سب سے زیادہ اس پر خوش ہوئے (کہ میرا اجتہاد درست ہوا۔)

(سنن نسائی، کتاب النکاح، إباحة الزوج بغير صداق، جلد 6، صفحہ 122، مکتب المطبوعات الإسلامية، حلب)

اجتہاد کی شرائط و احکام

اجتہاد کی شرائط بھی ہیں، یہ نہیں کہ ہر کوئی چند احادیث پڑھ کر التماسیدھا اجتہاد کرنا شروع کر دے۔ کئی بڑے بڑے علماء، فقہاء، محدثین آئے وہ مقلد رہے مجتہد ہونے کا دعویٰ نہ کیا۔ بلکہ کتب میں لکھا ہے کہ امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ جیسی شخصیت نے مجتہد ہونے کا دعویٰ کیا لیکن علماء نے قبول نہ کیا۔ اجتہاد کی بنیادی شرط یہ ہے کہ مجتہد کو احکام سے متعلق قرآنی آیات و نصوص کا بھرپور علم ہو، لغوی و شرعی معنی کے ساتھ اس کے تمام وجوہ سے واقفیت ہو، ناخ منسوخ کا پورا علم رکھتا ہو، اسی طرح احکام سے متعلق سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا علم اسانید و اقسام کے ساتھ تفصیلاً ہو، قیاس کے وجوہ و طرق اور شرائط سے

بھرپور واقفیت ہو، نیز نحو و صرف، معانی و بلاغت وغیرہ میں پوری مہارت ہو۔ الجامع لمسائل اصول الفقہ میں ہے کہ مجتہد کی شرائط درج ذیل ہیں:-

پہلی شرط:- مجتہد قرآن اور اس کے متعلقات کو جاننے والا ہو۔ جب کسی آیت سے کوئی مسئلہ استدلال کرنے کا ارادہ کرے تو یہ جانتا ہو کہ آیت ناخ ہے یا منسوخ؟ اس کے نزول کا سبب کیا ہے؟ اس کی تفسیر میں صحابہ کرام و جید تابعین علیہم الرضوان کے اقوال کیا ہیں؟ علماء نے اس کی تفسیر میں کیا فرمایا ہے؟ اس آیت کے معارض کوئی آیات و احادیث ہیں؟ اسے پتہ ہو یہ دلالت کی کوئی قسم ہے اور اس کے اعراب کیا ہیں؟ مجتہد کے لئے قرآن کا حافظ ہونا شرط نہیں بلکہ یہ شرط ہے کہ احکام والی آیات کا پتہ ہو جیسے کھانے کے متعلق مسئلہ میں جانتا ہو کہ قرآن میں کہاں کھانے والی آیات ہیں۔ اسی طرح حدود، نکاح، طلاق، رضاعت، نفقات وغیرہ کی آیات کہاں ہیں اس کا علم ہو۔

دوسری شرط:- مجتہد کو احادیث کے متعلق علم ہو، جب کسی مسئلہ میں حدیث سے استدلال کرے تو ضروری ہے کہ وہ اسکے معارض دوسری احادیث کو جانتا ہو جیسا کہ اوپر آیت کے متعلق بتایا، شرائط میں یہ بھی زیادتی کی گئی کہ مجتہد احادیث کی اسناد، راویوں کی احوال، عدالت و ضبط وغیرہ کو جانتا ہو۔

تیسری شرط:- مجتہد اجماعی مسائل کو جانتا ہو کہ کسی ایسے مسئلہ پر نہ اجتہاد کرے جس کے حکم پر پہلے اجماع ہو چکا ہو۔

چوتھی شرط:- مجتہد اختلافی مسائل کو جانتا ہو اور ہر فریق کے دلائل کو جانتا ہو۔ جس طرح ائمہ اربعہ صحابہ کرام علیہم الرضوان میں ہونے والے اختلافات اور ان کے دلائل کی معرفت رکھتے تھے۔

پانچویں شرط:- مجتہد اصول فقہ کا ماہر ہو کہ جو اس سے جاہل ہوگا اس سے اولہ کی ترتیب ممکن نہیں۔ مجتہد متفق اور اختلافی اولہ کو جاننے والا ہو۔

چھٹی شرط:- قیاس کا عالم ہو، اس لئے کہ فقہ نصف سے زائد قیاس پر مبنی ہے۔ مجتہد قیاس کا ارکان و شرائط اور تفصیل جانتا ہو۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا جو قیاس کو نہیں جانتا وہ فقیہ نہیں۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کوئی قیاس سے مستغنی نہیں ہو سکتا۔

ساتویں شرط:- مجتہد عربی لغت، قواعد، نحو، بلاغت، بدیع سب کا علم رکھنے والا ہو۔ الفاظ کی فہم کو جانتا ہو اس لئے کہ قرآن عربی زبان میں نازل ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سب سے زیادہ فصیح عربی تھے۔ کسی آدمی کے لئے ممکن نہیں کہ وہ بغیر عربی لغت کے ایک لفظ پر جو معنی دلالت کرتے ہیں انہیں جان لے۔ عربی لغت کی مدد سے ہی ظاہر، مجمل، حقیقت، مجاز، عام، خاص، تشابہ، مطلق، مقید وغیرہ کو جانا جاتا ہے۔

آٹھویں شرط:- مقاصد شریعہ کی معرفت ہو۔

نوویں شرط:- لوگوں کی مصلحت، احوال، عادات، عرف جانتا ہو۔

دسویں شرط:- مجتہد عادل، ان گناہوں سے بچنے والا ہو جو عدالت ختم کرتے ہیں، یہ شرط اس کے فتویٰ پر اعتماد کے لئے ہے۔ اگر وہ ایسا نہ ہو تو اس کے اجتہاد و فتویٰ کو قبول نہ کیا جائے گا۔ (الجامع لمسائل اصول الفقہ، صفحہ 294۔ مکتبۃ الرشید، ریاض)

مجتہد کی شرائط کا ذکر کرتے ہوئے مفتی قاسم قادری دامت برکاتہم العالیہ فرماتے ہیں: ”مجتہد عرب کی تمام لغتوں کو، ادب عربی کے تمام فنون کو، مخاطب کرنے کے جملہ طریقوں کو، سمجھنے سمجھانے کے اندازوں کو، نظم و معنی کی اقسام کو، احکام کی علتوں کے ادراک

کے راستوں کو جانتا ہو، زبردست قوت استخراج و استنباط کا مالک ہو، احکام کی علتیں کہاں متعدی ہوتی ہیں اور کہاں نہیں ہوتیں اسے جانتا ہو، قرآن و حدیث کے احکام کے دلائل جانتا ہو، مسائل میں صحابہ کرام علیہم الرضوان کے جملہ اقوال و فتاویٰ و اختلافات، قدیم و جدید فقہاء کے فیصلے اور آراء نیز ان میں ایک کی دوسرے پر ترجیح اور وجوہ ترجیح کو جانتا ہو، دلیل کے مراتب کو کہ کوئی دلیل کس درجے کی ہے اور کہاں معتبر ہے؟ کہاں نہیں اور کیوں معتبر یا نامعتبر ہے؟ یہ جانتا ہو، تاویل و توجیہ میں مہارت تامہ و کاملہ، عموم میں تخصیص کے مواقع و طرق نیز مطلق کی تنقید کی صورتیں اور جواز و عدم جواز کی جگہیں اور مصالح شرعیہ، مقاصد دینیہ، فوائد عامہ اور عرف کو جانتا ہو، حرج، ضرورت، عموم، بئوی، تعامل، استحسان کے وسیع علم کا حامل ہو۔ اور مذکور تمام چیزوں پر اطلاع تام اور وقوف عام رکھتا ہو اور اس کے ساتھ ساتھ توفیق الہی کا نور اس کی رہنمائی کر نیوالا ہو۔ یہ ان منازل میں سے چند منزلیں ہیں جن کو طے کرنا مجتہد کا کام ہے۔ اگر کوئی اس طرح مسائل کو ان کے دلائل کے ساتھ جاننے والا ہے تو اس پر ہرگز تقلید ضروری نہیں بلکہ بہت سی صورتوں میں ایسے مجتہد کو اپنے اجتہاد پر عمل کرنا لازم ہے اور دوسرے مجتہد کی تقلید ناجائز ہے۔ لیکن ان تمام باتوں کا جامع ہونا اس زمانے میں انتہائی نادر ہے۔ لہذا جب مسائل کو دلائل سے جاننے والا کوئی موجود نہیں تو سب پر تقلید لازم ہے۔“ (رسائل قدیریہ، صفحہ 345، مکتبۃ اہلسنت، فیصل آباد)

اگر کوئی غیر مقلد یا جدید ذہن کا مالک یہ کہے کہ یہ اجتہاد کی شرائط خود ساختہ ہیں۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ خود ساختہ نہیں بلکہ ضروری ہیں کہ بغیر عبور احادیث و سند، اجماع، لغت، شان نزول وغیرہ کے کس طرح اجتہاد ہو سکتا ہے؟ اگر یہ شرائط خود ساختہ ہیں تو کیا اجتہاد کی یہ شرط ہے کہ جس مسئلہ میں کوئی حدیث بخاری و مسلم یا صحاح ستہ میں نہ ملے تو

اجتہاد کرو چاہے وہ دیگر احادیث کے خلاف یا اجماع کے خلاف ہو؟ یہ وہ شرائط ہیں جنہیں مفسرین و محدثین اور فقہاء کرام نے ارشاد فرمایا ہے۔ ورنہ اتنے بڑے بڑے محدثین جن کو لاکھوں احادیث یا تھیں مقلد نہ ہوتے بلکہ مجتہد ہوتے۔ آج بھی غیر مقلدین جن محدثین کے قول کو حجت بناتے ہیں وہ خود محدثین مقلد ہیں۔

مجتہد سے خطاً ممکن ہے۔ الجامع لمسائل اصول الفقہ ”بحسبوز الخطأ فی اجتہاده لقوله تعالى ﴿عفا الله عنك لم أذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين﴾ وقوله ﴿ما كان لنبی أن یکون له أسرى حتى یثخن فی الأرض﴾ فقد بین الله تعالى خطأ اجتہاد النبى لما أذن للذین تخلفوا عن غزوة تبوک، ولما أخذ المال عوضاً عن أسرى بدر ولقوله ”إنما أحکم بالظاهر وإنکم لتحتصمون إلی ولعل أحدکم یكون ألحن بحجته من بعض، فمن قضیت له بشیء من حق أخیه، فلا يأخذه فإنما أقطع له قطعة من النار“ ترجمہ: اجتہاد میں خطاً جائز ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے ”اللہ تمہیں معاف کرے تم نے انہیں کیوں اذون دے دیا جب تک نہ کھلے تھے تم پر سچے اور ظاہر نہ ہوئے تھے جھوٹے۔“ دوسری جگہ فرمایا ”کسی نبی کو لائق نہیں کہ کافروں کو زندہ قید کر لے جب تک زمین میں ان کا خون خوب نہ بہائے۔“ ان آیات میں اللہ عزوجل نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اجتہاد کی رہنمائی فرمائی جب غزوہ تبوک میں رہ جانے والوں کو اجازت دی اور بدر میں ہونے والے قیدیوں سے مال لے کر چھوڑ دیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تم میرے حضور اپنے مقدمات پیش کرتے ہو اور شاید تم پر ایک دوسرے سے زیادہ اپنی حجت بیان کرنے میں تیز زبان ہو تو میں جو سنوں اس پر حکم فرماؤں پس جس کے لیے

میں اُس کے بھائی کے حق سے کچھ حکم کروں وہ اسے نہ لے کہ یہ تو ایک آگ کا ٹکڑا ہے اس کے لیے قطع کرتا ہوں۔ (الجامع لمسائل اصول الفقہ، صفحہ 298، مکتبۃ الرشید، ریاض)

لیکن مجتہد کے اجتہاد میں خطا ہونے پر بھی اسے ایک نیکی ملتی ہے چنانچہ ترمذی شریف کی حدیث پاک ہے ”عن أبی ہریرۃ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا حکم الحاكم فاجتهد فأصاب فله أجران وإذا حکم فأخطأ فله أجر واحد“ ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جب حاکم اجتہاد کر کے حکم دے اور وہ صحیح ہو تو اسے دو نیکیاں ہیں اور اگر خطا کر جائے تو ایک نیکی ہے۔

(جامع ترمذی، کتاب الاحکام، باب ما جاء فی القاضی یصیب ویخطئ، جلد 3، صفحہ 316، دار احیاء التراث العربی بیروت)

مجتہد خطاً ظاہر ہونے پر اس سے رجوع کرے گا۔ مجتہدین رحمہم اللہ نے کئی مسائل میں رجوع کیا ہے۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ الانصاف فی بیان اسباب الاختلاف میں فرماتے ہیں ”بین الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ أن العلماء من الصحابة والتابعین لم یزل شأنهم أنهم یطلبون الحديث فی المسألة فإذا لم یجدوا تمسکوا بنوع آخر من الاستدلال ثم إذا ظهر عیبهم الحديث بعد رجوعوا عن اجتہادهم إلی الحديث“ ترجمہ: امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے بیان فرمایا صحابہ و تابعین علماء کی یہ حالت تھی کہ وہ کسی مسئلہ میں حدیث ڈھونڈتے، جب حدیث نہ ملتی تو وہ دوسری قسم استدلال سے مسئلہ حل کرتے، پھر جب ان پر حدیث ظاہر ہو جاتی وہ اجتہاد سے حدیث کی طرف رجوع کرتے تھے۔ (الانصاف فی بیان اسباب الاختلاف، صفحہ 42، دارالنفیس)

اگر مجتہد نے کسی مسئلہ میں اجتہاد کیا اور لوگوں نے اس پر عمل کیا پھر جب مجتہد نے

اس اجتہاد سے رجوع کر لیا تو جو لوگوں نے پہلے اس پر عمل کیا ہے وہ باطل نہ ہوا۔ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”وإن كان رجوع المفتي عن قوله الأول من جهة اجتهاد هو أقوى أو قياس هو أولى لم ينقض العمل المتقدم لأن الاجتهاد لا ينقص بالاجتهاد“ ترجمہ: اگر مجتہد اپنے دوسرے قوی اجتہاد یا اولی قیاس کے سبب پہلے اجتہاد سے رجوع کر لے تو یہ پچھلے عمل کو ختم نہیں کرے گا اسلئے کہ اجتہاد ختم نہیں ہوتا اجتہاد سے۔

(الفقیہ والمتفقہ، جلد 2، صفحہ 426، دار ابن الجوزی، سعودیہ)

اگر مجتہد ایک قول کے بعد دوسرا برعکس قول کہے تو یہ پہلے قول سے رجوع ہوتا ہے۔ الملح فی أصول الفقه میں ہے ”فأما إذا ذكر المجتهد قولاً ثم ذكر قولاً آخر بعد ذلك كان ذلك رجوعاً عن الأول“ ترجمہ: جب مجتہد ایک قول کہے پھر بعد میں دوسرا قول کہے تو یہ پہلے قول سے رجوع ہوگا۔

(الملح فی أصول الفقه، صفحہ 131، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

حق عند اللہ ایک ہے یا نہیں؟

ایک چیز ایک امام کے نزدیک حلال ہے اور دوسرے کے نزدیک حرام ہے، اب یہ اللہ عزوجل کے نزدیک حلال ہے یا حرام؟ اس کے متعلق فرقہ معتزلہ کا نظریہ ہے کہ حق متعدد ہے۔ شرح نقایہ میں ہے ”من جعل الحق متعددًا كالمعتزلة اثبت للعامي الخيار من كل مذهب ما يهواه ومن جعل واحدا كعلمائنا الزم للعامي اماما واحدا“ ترجمہ: جن کے نزدیک مسائل نزاعیہ میں حق متعدد ہے کہ ایک شے جو مثلاً ایک مذہب میں حلال دوسرے میں حرام ہو تو وہ عند اللہ حلال بھی ہے اور حرام بھی، وہ تو عامی کو اختیار دیتے ہیں کہ ہر مذہب سے جو چاہے اخذ کر لے یہ مذہب معتزلہ وغیرہم کا ہے اور

جو (اہل سنت) حق کو واحد مانتے ہیں وہ عامی پر امام معین کی تقلید واجب کرتے ہیں یہ مذہب ہمارے علما وغیرہم کا ہے۔

(جامع الرموز (شرح نقایہ)، کتاب الکراہیۃ، جلد 3، صفحہ 327، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ گنبد قاموس ایران)

اہل سنت کے نزدیک یہ ہے کہ دونوں حق پر ہیں یعنی جو اپنے فقہی مذہب کے مطابق زندگی گزار رہا ہے اسے اس کے مطابق اجر ملے گا، لیکن عند اللہ حق ایک ہے۔ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”دونوں برحق ہونے کی یہ معنی ہیں کہ ہر امام مجتہد کا اجتہاد جس طرف مودی ہو اس کے اور اس کے مقلدوں کے حق میں اللہ تعالیٰ کا وہی حکم ہے۔ شافعی مذہب اگر متروک التسمیہ عمداً کھائے گا اس کی عدالت میں فرق نہ آئے گا نہ دنیا میں اسے تعزیر دی جائے نہ آخرت میں اس سے اس کا مواخذہ ہو۔ اور حنفی مذہب کہ اسے حرام جانتا ہے اور اس کا ارتکاب کرے گا تو اس کی عدالت بھی ساقط ہوگی اور دنیا میں مستحق تعزیر اور آخرت میں قابل مواخذہ ہوگا۔ یونہی بالعکس جو چیز ہمارے نزدیک حلال ہے اور ان کے نزدیک حرام، سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں ”کل مجتہد مصیب والحق عند الله واحد وقد يصيبه وقد لا“ ہر مجتہد مصیب ہے، لیکن عند اللہ حق ایک ہی ہے جس کو مجتہد کبھی پہنچتا ہے اور کبھی نہیں پہنچتا۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 27، صفحہ 89، رضادان و نڈیشن، لاہور)

علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ اور دیگر فقہاء نے فرمایا ”ما ذهبنا إليه صواب يحتمل الخطأ وما ذهب إليه الغير خطأ يحتمل الصواب“ ترجمہ: جس طرف ہم گئے وہ حق ہے خطا کا احتمال رکھتے ہیں اور مخالف خطا پر ہے صحیح کا احتمال رکھتا ہے۔ یہ مقلد پر اس بات کو واجب کرتا ہے کہ وہ اپنے امام کی مخالفت نہ کرے۔ القول السدید میں ہے ”المراد من

هذا تخصیص أن ما ذهب إليه أئمتنا هو صواب عندهم مع احتمال الخطأ إذ كل مجتهد قد يصيب وقد يخطئ في نفس الأمر وأما بالنظر إلینا فهو مصیب فی اجتهاده وهو معنی ما روی أن كل مجتهد مصیب فلیس معناه أن الحق یتعدد“ ترجمہ: اس تخصیص کا مطلب ہے کہ جس طرف ہمارے ائمہ کرام گئے وہ ان کے نزدیک حق ہے ساتھ اس کے کہ یہ خطا کا احتمال رکھتا ہے۔ تمام مجتہدین دلائل کی روشنی میں نفس حکم میں کبھی ٹھیک اترتے ہیں کبھی خطا کرتے ہیں۔ تو وہ اپنے اجتہاد میں درست ہیں اور یہی معنی ہیں کہ ہر مجتہد حق پر ہے نہ یہ کہ حق متعدد ہے۔

(القول السدید فی بعض مسائل الاجتہاد والتقلید صفحہ 52، دار الدعوة، الكويت)

فصل دوم: تقلید

تقلید کی تعریف و مفہوم

علامہ سید شریف جرجانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ لکھتے ہیں ”التقلید عبارة عن قبول قول الغير بلا حجة ولا دلیل“ ترجمہ: تقلید دوسرے کے قول کو بغیر حجت اور دلیل کے مان لینے کو کہتے ہیں۔ (التعریفات، ہذیل مادہ بت، صفحہ 48، مکتبہ رحمانیہ، لاہور)

غیر مجتہد جس میں اجتہاد کی طاقت نہیں اس کا کسی مجتہد کے قول کو بغیر دلیل لینا تقلید ہے۔ کسی امام یا مجتہد کی تقلید کا مطلب یہ ہرگز نہیں ہے کہ اسے بذات خود واجب الطاعت سمجھ کر اتباع کی جارہی ہے یا اسے شارع کا درجہ دے کر اس کی ہر بات کو واجب الاتباع سمجھا جا رہا ہے، بلکہ اس کا مطلب صرف یہ ہے کہ پیروی تو قرآن و سنت کی مقصود ہے لیکن قرآن و سنت کی مراد کو سمجھنے کے لئے بحیثیت شارح قانون ان کی بیان کی ہوئی تشریح پر اعتبار کیا جا رہا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن و سنت کے قطعی احکام میں کسی امام یا مجتہد کی تقلید

ضروری نہیں سمجھی جاتی کیونکہ وہاں اللہ عزوجل اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت کا اصل مقصد اس کے بغیر بآسانی حاصل ہو جاتا ہے۔ مسلم الثبوت میں ہے ”العمد بقول الغير من غير حجة كما خذ العامی والمجتهد من مثله فالرجوع الى النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم او الى الاجماع ليس منه و كذا العامی الى المفتی والقاضی الى العدول لا یحجب النص ذلك علیہما لكن العرف علی ان العامی مقلد للمجتهد قال الامام وعلیه معظم الاصولیین“ ترجمہ: تقلید یہ ہے کہ دوسرے کے قول پر بغیر کسی دلیل کے عمل ہو، جیسے عامی اور مجتہد کا اپنے جیسے سے اخذ کرنا تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی جانب یا اجماع کی جانب رجوع لانا تقلید نہیں، اسی طرح عامی کا مفتی کی جانب اور قاضی کا گواہان عادل کی جانب رجوع تقلید نہیں (اگرچہ بعد رجوع اس پر عمل تقلید ہے)، اس لئے کہ یہ ان دونوں پر نص نے واجب کیا ہے، لیکن عرف یہ ہے کہ عامی مجتہد کا مقلد ہے، امام نے فرمایا اسی پر پیش تراہل اصول ہیں۔

(مسلم الثبوت، فصل فی التعریف التقلید، صفحہ 289، مطبع انصاری، دہلی)

تقلید کی شرائط و لوازمات

تقلید کی کچھ شرائط و لوازمات بھی ہیں۔ سب سے پہلے یہ کہ تقلید عامی پر نہیں مجتہد پر نہیں۔ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ اصول فقہ کی کتاب المستصفیٰ میں فرماتے ہیں ”وقد اتفقوا علی أنه إذا فرغ من الاجتهاد وغلب علی ظنه حکم فلا یجوز له أن یقلد مخالفه و یعمل بنظر غیره و یتروک نظر نفسه، أما إذا لم یجتهد بعد ولم یظفر فإن کان عاجزا عن الاجتهاد کالعامی فله التقلید“ ترجمہ: تمام اہل علم اس پر متفق ہیں کہ جب مجتہد اجتہاد سے فارغ ہو اور کسی مسئلہ کے حکم میں اس کا گمان غالب ہو تو اسے جائز نہیں

کہ اس گمان کو چھوڑ کر کسی دوسرے کے قول پر عمل کرے۔ اگر وہ اجتہاد و نظر نہ کرے، اجتہاد سے عاجز ہو جیسے عامی ہے تو اس پر تقلید ہے۔

(المستصفیٰ فی علم الأصول، صفحہ 367، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”معلوم ہو چکا ہے کہ جمہور کا مذہب یہ ہے کہ اہل نظر و اجتہاد کے لئے یہ جائز نہیں کہ دوسرے کسی مجتہد کی تقلید کرے اور وہ اگر دوسرے کا قول اس کی دلیل تفصیلی سے آگاہی کے بغیر لے لیتا ہے تو جمہور کے نزدیک یہ تقلید حقیقی میں شامل ہے جو بالاجماع حرام ہے۔ عامی کا حکم اس کے برخلاف ہے اس لئے کہ دلیل تفصیلی سے نا آشنائی اس پر واجب کرتی ہے کہ وہ مجتہد کی تقلید کرے ورنہ لازم آئیگا کہ اسے ایسے امر (دلیل تفصیلی سے آگاہی) کا مکلف کیا جائے جو اس کے بس میں نہیں یا یہ کہ اسے بیکار چھوڑ دیا جائے، اس سے ظاہر ہوا کہ دلیل تفصیلی سے نا آشنائی کے دواثر ہیں (1) صاحب نظر کے لئے وہ تقلید کو حرام ٹھہراتی ہے۔ (2) اور غیر اہل نظر کے لئے وہ ہی نا آشنائی تقلید کو واجب قرار دیتی ہے، اور یہ کوئی حیرت کی بات نہیں کہ ایک ہی چیز کسی دو سری چیز کو الگ الگ وجہوں کے تحت واجب بھی ٹھہرائے اور حرام بھی، تو یہی نا آشنائی فقدان اہلیت کے باعث تقلید کو واجب قرار دیتی ہے۔ اور اہلیت ہوتے ہوئے تقلید کو حرام قرار دیتی ہے۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 1، صفحہ 108، صافانویڈیشن، لاہور)

پھر جس مذہب کی تقلید کرنی ہے وہ مکمل بھی ہو۔ روح المعانی میں ہے ”یشترط

فی تقلید الغیر أن یکون مذہبہ مدوناً محفوظاً الشروط والمعتبرات فقول السبکی إن مخالف الأربعة کمخالف الإجماع محمول علی ما لم یحفظ ولم تعرف شروطه وسائر معتبراته من المذاهب التي انقطع حملتها وفقدت

کتبہا کمدہب الثوری والأوزاعی وابن أبی لیلی وغیرہم“ ترجمہ: تقلید میں شرط ہے کہ وہ مذہب مدون ہو، اس مذہب کی شرائط محفوظ و معتبر ہوں۔ امام سبکی رحمۃ اللہ علیہ کا کہنا کہ چاروں ائمہ میں سے کسی ایک کی تقلید نہ کرنا اجماع کے مخالف ہے۔ اس پر محمول ہے کہ ان چار مذاہب کے علاوہ دیگر مذاہب محفوظ نہیں اور ان کی شرائط کا پتہ نہیں، دیگر معتبر مذاہب اس وقت منقطع ہو چکے ہیں، ان کی کتب موجود نہیں جیسے امام ثوری، اوزاعی، ابن ابی لیلیٰ، وغیرہ کے مذاہب ہیں۔

(تفسیر روح المعانی، جلد 14، صفحہ 148، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

القول السدید میں ہے ”وقد ذکر بعض أولیاء اللہ تعالیٰ الصالحین انہ کشف لہ أن اللہ لا یعذب من عمل فی المسألة بقول إمام مجتہد من الذین یحوز تقلیدہم وهم الآن الأئمة الأربعة المدونة مذاهبهم والمحررة أصول وفروع مسائلهم أما المجتهدون السابقون فلا للجهل بضوابط الأحكام عندهم لفقد التدوین لتطاول السنین“ ترجمہ: بعض اولیاء اللہ نے ذکر کیا کہ ان پر ظاہر کر دیا گیا اللہ عز و جل انہیں عذاب نہ دے گا جو ان مجتہدین کی تقلید کرتے ہیں جن کی تقلید جائز ہیں، وہ جن کی تقلید جائز ہے وہ اس ائمہ اربعہ کے مدون مذاہب ہیں، جن مسائل کے اصول وفروع و تحریری شکل میں لایا گیا ہے۔ باقی سابقہ مجتہدین کی تقلید جائز نہیں کہ ان کے مسائل کے ضوابط معلوم نہیں اور ان کے مذہب کی کتب طویل عرصہ گزرنے کے سبب مفقود ہیں۔

(القول السدید فی بعض مسائل الاجتہاد والتقلید، صفحہ 116، دار الدعوة، الكويت)

لہذا اگر کوئی اعتراض کرے کہ صرف چاروں ائمہ کی تقلید کیوں کی جاتی ہے، کسی

صحابی یا اہلیت میں سے کسی کی تقلید کیوں نہیں کی جاتی تو یہی جواب دیا جائے گا کہ ان چار

ائمہ کرام کے علاوہ بقیہ کے فتاویٰ و اصول موجود نہیں ہیں۔

تقلید کی شرعی حیثیت

تقلید کی حجیت قرآن پاک و احادیث سے ثابت ہے۔ قرآن میں ہے ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ ترجمہ کنز الایمان: تو اے لوگو! علم والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہیں۔ (سورۃ المجل، سورۃ 16، آیت 43)

اسکی تفسیر میں امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”المكلف إذا زلت به واقعة فإن كان عالماً بحكمها لم يحز له القياس، وإن لم يكن عالماً بحكمها وجب عليه سؤال من كان عالماً بها لظاهر هذه الآية“ ترجمہ: مكلف کو اگر کوئی مسئلہ درپیش ہو تو اگر وہ اس کے حکم سے آگاہ ہے تو اس کے لئے قیاس جائز نہیں اور اگر اسے معلوم نہیں تو اس پر اس آیت کی روشنی میں کسی جاننے والے سے پوچھنا واجب ہے۔ (تفسیر کبیر، جلد 7، صفحہ 211، مکتبہ علوم اسلامیہ، لاہور)

اس آیت مبارک کی تفسیر میں روح المعانی میں ہے ”واستدل بها أيضاً على وجوب المراجعة للعلماء فيما لا يعلم وفي الإكلیل للجلال السيوطی أنه استدلل بها على جواز تقلید العامی فی الفروع“ ترجمہ: آیت سے اس بات پر استدلال کیا گیا ہے کہ جس چیز کا علم خود نہ ہو اس میں علماء سے رجوع کرنا واجب ہے اور علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ اکلیل میں لکھتے ہیں کہ اس آیت سے عام آدمیوں کے لئے فروعی مسائل میں جواز تقلید پر استدلال کیا گیا ہے۔

(تفسیر روح المعانی، جلد 14، صفحہ 148، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

دوسری آیت میں ہے ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا

الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ ترجمہ کنز الایمان: اے ایمان والو! حکم مانو اللہ کا اور حکم مانو رسول کا اور ان کا جو تم میں حکومت والے ہیں پھر اگر تم میں کسی بات کا جھگڑا اٹھے تو اسے اللہ اور رسول کے حضور رجوع کرو اگر اللہ اور قیامت پر ایمان رکھتے ہو یہ بہتر ہے اور اس کا انجام سب سے اچھا۔ (سورۃ النساء، سورۃ 4، آیت 59)

اس آیت میں جو فرمایا ہے کہ جب کسی معاملے میں تنازع ہو جائے تو اسے اللہ اور رسول کی طرف لوٹا دو یہ حکم کن کو ہے اس کے بارے میں اہلحدیث کہلانے والوں کے بہت بڑے اور مشہور مولوی اور مفسر نواب صدیق حسن لکھتے ہیں ”والظاهر انه خطاب مستقل مستأنف موجه للمجتہدین“ یعنی ظاہر یہ ہے کہ یہ خطاب مستقل نیا ہے جس میں خطاب مجتہدین سے ہے۔ (تفسیر فتح البیان جلد 2 صفحہ 308 طبع مصر)

ایک اور جگہ قرآن پاک میں ہے ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَآفَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾ ترجمہ کنز الایمان: اور مسلمانوں سے یہ تو ہو نہیں سکتا کہ سب کے سب نکلیں تو کیوں نہ ہو کہ ان کے ہر گروہ میں سے ایک جماعت نکلے کہ دین کی سمجھ حاصل کریں اور واپس آ کر اپنی قوم کو ڈر سنائیں اس امید پر کہ وہ بچیں۔

(سورۃ التوبة، سورۃ 9، آیت 122)

اللہ تعالیٰ نے فقہ سیکھنا فرض فرمایا اور عام مومنین کو اس سے معاف فرمایا اور مہمل اور آزاد کسی کو نہیں رکھا ہے۔ تو ضرور اہل ہدایت کو تقلید ہی کا ارشاد ہوا۔ اللہ عزوجل کے اپنی مخلوق پر کچھ فرض ہیں کہ چھوڑنے کے نہیں، کچھ حرام ہیں کہ حرمت توڑنے کے نہیں، کچھ

حدیں ہیں کہ جوان سے آگے بڑھے ظالم ہو اور ہلاکت میں پڑے، اور ان سب یا اکثر کے لیے شرطیں اور تفصیلیں ہیں جنہیں گنتی ہی کے لوگ جانتے ہیں۔ جب احکامِ الہیہ ہر عام و عامی پر ہیں آزاد کوئی نہ چھوڑا گیا اور فقہ سیکھنے کو صاف فرما دیا کہ سب سے نہیں ہو سکتا، ہر گروہ سے بعض اشخاص سیکھیں اور اپنی قوم کو احکام بتائیں کہ وہ مخالفتِ حکم سے بچیں تو صاف صاف عام لوگوں کو ان فقیہوں کی بات پر چلنے کا حکم ہوا اور اسی کا نام تقلید ہے جس کی فرضیت قرآن عظیم کی نص قطعی سے ثابت ہوئی۔

کثیر احادیث سے بھی تقلید کا ثبوت ہے چنانچہ ترمذی شریف کی حدیث پاک میں ہے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”من نظر فی دینہ الی من ہو فوقہ فاقتدی بہ“ ترجمہ: جو شخص دین کے معاملے میں اپنے سے بلند مرتبہ شخص کو دیکھے تو اس کی اقتداء کرے۔

(جامع ترمذی، کتاب صفۃ القیامۃ والرفیق -- جلد 4، صفحہ 665، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

دوسری حدیث پاک میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”لا تسئلوا ان لم یعلموا فانما شفاء العی السؤل“ ترجمہ: اگر وہ نہیں جانتے تو پوچھنے کیوں نہیں؟ کیونکہ جہالت کی شفاء سوال کرنا ہے۔

(سنن ابی داؤد، کتاب الطہارات، باب المجرور بقیع، جلد 1، صفحہ 145، دار الفکر، بیروت)

صحابہ کرام علیہم الرضوان بھی اپنے سے اعلیٰ کی تقلید کیا کرتے تھے۔ امام بخاری کے استاد محترم ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں ”عن عبید اللہ بن ابی یزید قال کان ابن عباس إذا سئل عن الامر، وکان فی القرآن أخبر به، وإن لم یکن فی القرآن فکان عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، أخبر به، فإن لم یکن فعن أبی بکر وعمر رضی اللہ عنہما، فإن لم یکن قال فیہ برأیہ“ ترجمہ: حضرت

عبید اللہ بن ابی یزید فرماتے ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے جب کسی مسئلہ کے بارے میں پوچھا جاتا ہے وہ اسکا جواب قرآن سے بتاتے، اگر قرآن میں نہ ہوتا تو حدیث سے بتاتے، اگر حدیث سے نہ ملتا تو جو ابو بکر صدیق و عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا ہوتا وہی بتاتے اور اگر ان سے بھی کچھ منقول نہ ہوتا تو اپنی رائے سے کہتے۔

(مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، كِتَابُ الْبَيْعِ وَالْأَقْضِيَّةِ، جلد 7، صفحہ 242، مکتبہ الدار السننویہ، المہندیہ)

طبرانی اوسط میں ہے ”عن ابن عباس قال خطب عمر بن الخطاب الناس بالحباية فقال يا ايها الناس من اراد ان يسأل عن القرآن فليأت ابی بن كعب ومن اراد ان يسأل عن الفرائض فليأت زيد بن ثابت ومن اراد ان يسأل عن الفقه فليأت معاذ بن جبل ومن اراد ان يسأل عن المال فليأتني فان الله جعسى له واليا وقاسما“ ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جابیہ کے مقام پر خطبہ دیا اور فرمایا اے لوگو! جو شخص قرآن کے بارے میں کچھ پوچھنا چاہتا ہو وہ ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس جائے، جو میراث کے احکام کے بارے میں پوچھنا چاہے وہ زید بن ثابت کے پاس جائے، جو فقہ کے بارے میں پوچھنا چاہے وہ معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس جائے اور جو شخص مال کے بارے میں سوال کرنا چاہے وہ میرے پاس آجائے، اس لئے کہ اللہ عز وجل نے مجھے اس کا والی اور تقسیم کنندہ بنایا ہے۔

(المعجم الأوسط، من اسمه علی، جلد 4، صفحہ 127، دار الحرمین، القاہرہ)

صحابہ کرام علیہم الرضوان سے لے کر اب تک غیر مقلدوں سمیت یہی رائج ہے کہ جاہل عالم سے پوچھ کر اس پر عمل کرتا ہے، ہر کوئی درجہ اجتہاد پر پہنچنے سے عاجز ہے۔ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”إجماع الصحابة فإنهم كانوا يفتون العوام ولا

یأمر ونههم بنیل درجة الاجتهاد ، وذلك معلوم على الضرورة والتواتر
علمائهم وعوامهم“ ترجمہ: صحابہ کرام کا اس پر اجماع ہے کہ وہ لوگوں کو فتوے دیتے تھے
اور عام لوگوں کو درجہ اجتہاد تک پہنچنے کا حکم نہ دیتے تھے۔ (کہ تمام لوگ مجتہد بن جاؤ۔) یہ
معلومات ضروریہ اور علماء و عوام سے تواتر سے ثابت ہے۔

(المستصفی فی علم الأصول، صفحہ 374، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

اہل حدیث کہلانے والے وہابی چونکہ ابن تیمیہ کو اپنا بہت بڑا امام مانتے ہیں اور
ابن تیمیہ کے فتاویٰ میں تقلید کا ثبوت ملتا ہے چنانچہ فتاویٰ ابن تیمیہ میں ہے ”فطاعة الله
ورسوله وتحليل ما احل الله ورسوله وتحريم ما حرمه الله ورسوله واجب على
جميع الثقلين الانس والجن واجب على كل احد في كل حال سرا وعلانية
لكن لما كان من الاحكام مالا يعرفه كثير من الناس رجع الناس في ذلك الى
من يعلمهم ذلك لانه اعلم بما قال الرسول واعلم بمراده - فائمة المسلمين
الذيين اتبعوهم وسائل وطرق وادلة بين الناس وبين الرسول يبلغونهم ما قاله
ويفهمونهم مراده بحسب اجتهادهم واستطاعتهم“ ترجمہ: اللہ اور اس کے رسول کی
اطاعت اور جن باتوں کو انہوں نے حلال قرار دیا انہیں حلال جانا اور جسے حرام قرار دیا اسے
حرام جانا جن دلائل میں سے ہر ایک پر ہر حال میں ظاہری و باطنی طور پر واجب ہے۔ لیکن
بہت سے احکام ایسے ہیں جنہیں لوگوں کی اکثریت نہیں جانتی وہ ان معاملات کو جاننے کے
لیے ان کی طرف رجوع کرتے ہیں جو ان باتوں کو جانتے ہیں اس لیے کہ یہ لوگ جو رسول
اللہ نے فرمایا جانتے ہیں اور اس کلام کا مقصود بھی جانتے ہیں۔ لہذا ائمہ مسلمین جن کی لوگ
پیروی کرتے ہیں یہ لوگوں اور رسول اللہ کے درمیان وسیلے راستے و رہنما ہیں یہ ائمہ رسول

اللہ کا کہا ہوا لوگوں تک پہنچاتے اور اس کلام کا مقصود اپنے اجتہاد و استطاعت کے اعتبار سے
سمجھاتے ہیں۔

(مجموع فتاویٰ ابن تیمیہ، جلد 20، صفحہ 223، مجمع الملك فهد لطباعة المصحف
الشريف، المدينة النبوية)

تقلید شخص کی شرعی حیثیت

جس طرح راہ سلوک میں ایک وقت میں ایک سے زائد پیر بنانا جائز نہیں اسی
طرح فروعی مسائل میں ایک سے زائد امام مجتہد کی تقلید جائز نہیں۔ سیدی عارف باللہ امام
اجل عبدالوہاب شعرانی قدس سرہ الربانی میزان الشریعہ الکبریٰ میں فرماتے ہیں ”سمعت
سیدی علیا الخواص رحمه الله يقول انما امر علماء الشريعة الطالب بالتزام
مذهب معين وعلماء الحقيقة المرید بالتزام شیخ واحد“ ترجمہ: میں نے اپنے
سردار علی خواص رحمہ تعالیٰ کو فرماتے سنا کہ علمائے شریعت نے طالب کو حکم دیا ہے کہ مذہب
ائمہ میں خاص ایک مذہب معین کی تقلید اپنے اوپر لازم کرے اور علمائے باطن نے مرید کو
فرمایا کہ ایک ہی پیر کا التزام رکھے۔

(المیران انکبری، فصل فان قلت ودا انك قنب الوسی عن التقلید، جلد 1، صفحہ 23، مصطفیٰ

البہائی، مصر)

اس طرح جائز نہیں کہ کبھی کسی مسئلہ میں ایک امام کا قول لے لیا اور کبھی دوسرے
امام کا، یہ اجماع کے خلاف ہے۔ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”لا يجوز أن
يستفتی الحنفی مثلاً فقیہا شافعیاً وبالعکس ولا يجوز أن یفتدی الحنفی بامام
شافعی مثلاً فان هذا قد خالف إجماع القرون الأولى وناقض الصحابة
والنسابی“ ترجمہ: حنفی کے لئے جائز نہیں کہ وہ شافعی مفتی سے مسئلہ پوچھے (اور اس کے

مطابق عمل کرے) اسی طرح شافعی پر جائز نہیں کہ وہ حنفی سے مسئلہ پوچھے۔ حنفی مقتدی کا شافعی امام کے پیچھے نماز پڑھنا جائز نہیں (جبکہ شافعی امام حنفی مذہب کی رعایت نہ کرے) اس لئے کہ ایسا کرنا قرون اولیٰ کے اجماع اور صحابہ کرام و تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے خلاف ہے۔

(الانصاف فی بیان اسباب الاختلاف، صفحہ 100، دار الفرائس)

المحل والنحل میں ہے "علماء الفريقين لم يجوزوا ان يأخذ العامي الحنفی الابمذهب ابی حنفیة والعامی الشافعی الابمذهب الشافعی" ترجمہ: دونوں فریق کے علماء یہ جائز نہیں رکھتے کہ عامی حنفی مذہب ابوحنیفہ یا عامی شافعی مذہب شافعی کے سوا دوسرے مذہب پر عمل کرے۔

(المحل والنحل، حکم الاجتهاد والتقليد، جلد 1، صفحہ 205، مصطفى البابی، مصر)

شاہ ولی اللہ عقد الجید میں لکھتے ہیں "المرجح عند الفقهاء ان العامی المنتسب الی مذہب له مذہب فلا تجوز له مخالفتہ" ترجمہ: فقہاء کے نزدیک ترجیح اسے ہے کہ عامی جو ایک مذہب کی طرف انتساب رکھتا ہے وہ مذہب اس کا ہو چکا اسے اس کا خلاف جائز نہیں۔

(عقد الجید، باب پنجم، اقسام مقید، صفحہ 158، مطبوعہ قرآن محل، مقابل مولوی مسافر خانہ، کراچی)

امام عارف باللہ سیدی عبدالوہاب شعرانی قدس سرہ الربانی میزان الکبریٰ میں فرماتے ہیں "يجب على المقلد العمل بالارجح من القولين في مذهبه مادام لم يصل الى معرفة هذه الميزان من طريق الذوق والكشف، كما عليه عمل الناس في كل عصر بخلاف ما اذا وصل الى مقام الذوق و رأى جميع اقوال العلماء وبحور علومهم تنفجر من عين الشريعة الاولى تبتدىء منها وتنتهى اليها فان

مثل هذا لا يؤمر بالتعبد بمذهب معين لشهوده تساوى المذاهب في الاخذ من عين الشريعة" ترجمہ: مقلد پر واجب ہے کہ خاص اسی بات پر عمل کرے جو اس کے مذہب میں راجح ٹھہری ہو۔ ہر زمانے میں علماء کا اسی پر عمل رہا ہے البتہ جو ولی اللہ ذوق و معرفت کی راہ سے اس مقام کشف تک پہنچ جائے کہ شریعت مطہرہ کا پہلا چشمہ جو سب مذاہب ائمہ مجتہدین کا خزانہ ہے اسے نظر آنے لگے وہاں پہنچ کر وہ تمام اقوال علماء کو مشاہدہ کرے گا کہ ان کے دریا اسی چشمے سے نکلتے اور اسی میں پھر آ کر گرتے ہیں ایسے شخص پر تقلید شخصی لازم نہ کی جائے گی کہ وہ تو آنکھوں دیکھ رہا ہے کہ سب مذاہب چشمہ اولیٰ سے یکساں فیض لے رہے ہیں۔

(الميزان الکبریٰ، فصل فان قال قائل فهل يجب، جلد 1، صفحہ 11، مصطفى البابی، مصر)

یہاں سے ثابت کہ جو پایہ اجتہاد نہ رکھتا ہو نہ کشف و ولایت کے اس رتبہ عظمیٰ تک پہنچا اس پر تقلید امام معین قطعاً واجب ہے اور اسی پر ہر زمانے میں علماء کا عمل رہا، یہاں تک امام حجتہ الاسلام محمد غزالی قدس سرہ العالی نے کتاب مستطاب کیمیائے سعادت میں فرمایا "مخالفت کردن صاحب مذهب خویش نزدیک هیچ کس روا نبود" ترجمہ: اپنے صاحب مذہب کی مخالفت کرنا کسی کے نزدیک بھی جائز نہیں۔

(کیمیائے سعادت، اصل نہم امر معروف ونہی ارمنکر، صفحہ 395، مطبوعہ انتشارات گنجیہ، نهران، ایران)

صحابہ کرام علیہم الرضوان میں بھی تقلید شخصی کا تصور موجود تھا، ہر کوئی اپنے شہر کے فقہی صحابی کی تقلید کرتا تھا۔ بخاری شریف کی حدیث پاک میں ہے "عن عكرمة أن أهل المدينة سألوا ابن عباس رضي الله عنهما عن امرأة طافت ثم حاضت قال لهم تنفر قالوا لا نأخذ بقولك و ندع قول زيد" ترجمہ: حضرت عکرمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

روایت ہے بعض اہل مدینہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اُس عورت کے بارے میں سوال کیا جو طواف فرض کے بعد حائضہ ہو گئی ہو (کہ وہ طواف وداغ کے لئے پاک ہونے تک انتظار کرے یا طواف وداغ اس سے ساقط ہو جائے گا اور بغیر طواف کے واپس آنا جائز ہوگا۔) ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ وہ (طواف وداغ کے بغیر) جاسکتی ہے۔ اہل مدینہ نے کہا کہ ہم آپ کے قول پر زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول کو نہیں چھوڑیں گے۔

(صحیح بخاری، کتاب الحج، باب إذا حاضت المرأة بعدما أفادت، جلد 2، صفحہ 625، دار ابن کثیر، الیمامۃ بیروت)

صحابہ کرام کی طرح تابعین اور تبع تابعین میں بھی تقلید کا تصور موجود تھا، لیکن صحابہ کرام و تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے دور میں دیانت عام تھی، ان کی نفسانیت اس قدر مغلوب تھی کہ شریعت کے احکام میں انہیں خواہشات کی پیروی کا خطرہ نہیں تھا، اس لئے ان کے دور میں تقلید مطلق اور تقلید شخصی دونوں پر عمل ہوتا رہا۔ دو صدیوں کے بعد خواہشات کی پیروی کا خطرہ لاحق ہوا کہ لوگ کہیں جس کا قول خواہش کے مطابق ملے وہ لے لیں اور دوسرا چھوڑ دیں، لہذا ایک معین امام کی تقلید واجب ہو گئی۔ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”واعلم ان الناس كانوا في المائة الاولى والثانية غير مجتمعين على التقليد لمذهب واحد بعينه وبعد المائتين ظهر بينهم التمدد للمجتهدين باعيانهم وقل من كان لا يعتمد على مذهب مجتهد بعينه و كان هذا هو الواجب في ذلك الزمان“ ترجمہ: یاد رکھئے کہ پہلی اور دوسری صدی میں تمام لوگ کسی ایک معین مذہب کی تقلید پر مجتمع نہیں تھے اور دوسری صدی کے بعد خاص ایک مجتہد کے مذہب کا پابند بننا اہل اسلام میں ظاہر ہوا کہ کم ہی کوئی شخص تھا جو ایک امام معین پر اعتماد

نہ کرتا ہو اور یہی واجب تھا اس زمانے میں۔

(الانصاف فی بیان اسباب الاختلاف، صفحہ 69، دار النفاثس)

بڑے بڑے علماء کرام اپنے علاقے میں مروج مذہب کی اتباع کرتے رہے اور ہندوستان میں بھی شروع سے فقہ حنفی رائج رہی اور اسی مسلک کی تمام مسلمان برسوں سے اتباع کرتے رہے ہیں۔ ہندوستان میں فقہ حنفی کے علاوہ کسی اور مذہب کی تقلید جائز نہیں، کیونکہ فقہ حنفی کے علاوہ دوسرے مسالک کے نہ مفتیان کرام ہیں نہ کتب ہیں۔ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”فاذا كان إنسان جاهل في بلاد الهند أو في بلاد ما وراء النهر وليس هناك عالم شافعي ولا مالكي ولا حنبلي ولا كتاب من كتب هذه المذاهب وجب عليه أن يقلد لمذهب أبي حنيفة ويحرم عليه أن يخرج من مذهب لأنه حينئذ يخلع ربقة الشريعة ويبقى سدى مهملاً“ ترجمہ: اگر کوئی جاہل شخص ہندوستان یا ماورائہ النہر کے علاقے میں ہو اور وہاں کوئی شافعی، مالکی یا حنبلی عالم موجود نہ ہو اور نہ ان مذہب کی کوئی کتاب دستیاب ہو تو اس پر صرف امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی تقلید واجب ہوگی اور ان کے مذہب کو چھوڑنا اس کے لئے حرام ہوگا، کیونکہ اس صورت میں وہ شخص شریعت کی پابندیاں اپنے گلے سے اتار کر بالکل آزاد اور مہمل ہو جائے گا۔

(الانصاف فی بیان اسباب الاختلاف، صفحہ 78، دار النفاثس)

لہذا ہندوستان و پاکستان کے مسلمانوں پر یہ لازم ہے کہ جس مسلک پر حضور و ااتا سرکار، معین الدین چشتی، مجدد الف ثانی اور دیگر صوفیاء و علمائے کرام رحمہم اللہ تھے اسی پر کاربند رہیں۔ جو کوئی عقائد و فقہ میں ان کے مخالف راہ پر چلے تو وہ حق پر نہ ہوگا اور نہ اس کا کوئی عذر قبول ہوگا۔ امام مجتہد شعرانی فرماتے ہیں ”بہ صرح امام الحرمین و ابن السمعانی و الغزالی و الکیا الہر اسی وغیرہم وقالوا التلامذہ تم يجب علیکم

التقید بمنہب امامکم ولا عذر لکم عند اللہ تعالیٰ فی العدول عنه“ ترجمہ: اسی کی تصریح کی امام حرمین وابن السمعانی وغزالی وکیا الہر اسی وغیرہم ائمہ رحمہم اللہ نے، اور ان بزرگوں نے اپنے شاگردوں سے فرمایا تم پر واجب ہے خاص اپنے امام کے مذہب کا پابند رہنا اگر ان کے مذہب سے عدول کیا تو خدا کے حضور تمہارے لیے کوئی عذر نہ ہوگا۔

(میزان الشریعۃ الکبریٰ، فصل فی بیان استحالہ خروج شئی، جلد 1، صفحہ 53، 54، درالکتب العلمیہ، بیروت)

فصل سوم: تقلید سے آزاد ہونے کی آفات

ائمہ اربعہ کے بعد سب علماء و مجتہدین نے تقلید پر اجماع کر لیا اس کے بعد سے مسلمانوں میں چار اماموں کی تقلید رائج ہے۔ جو غیر مجتہدان چاروں ائمہ کی تقلید کے علاوہ کوئی اور راہ لے وہ صراط مستقیم سے ہٹ گیا۔ علامہ طحاوی حاشیہ در مختار میں نقل فرماتے ہیں ”من شذعن جمهور اهل الفقه والعلم والسواد الاعظم فقد شذفما یدخلہ فی النار“ ترجمہ: جو شخص جمہور اہل علم و فقہ سواد اعظم سے جدا ہو جائے وہ ایسی چیز میں تباہ ہوا جو اُسے دوزخ میں لے جائے گی۔

(حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الذبائح، جلد 4، صفحہ 153، مطبوعہ دار المعرفۃ، بیروت)

امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”اگر ایک مذہب کی پابندی نہ کی جائے تو یا وقت واحد میں شئی واحد کو حرام بھی جانے لگا اور حلال بھی جیسے قراءت مقتدی شافعیہ کے یہاں واجب اور حنفیہ کے یہاں حرام اور وقت واحد میں شے کا حرام و حلال دونوں ہونا محال، یا یہ کرے گا کہ ایک وقت حلال سمجھے گا دوسرے وقت حرام، تو یہ اس آیت میں داخل ہونا ہوگا کہ ﴿یحلونہ عاما و یحرمونہ عاما﴾ (ایک سال اسے حلال

ٹھہراتے ہیں اور ایک سال اسے حرام ٹھہراتے ہیں۔) لاجرم پابندی مذہب لازم اور اس کی تفصیل ہمارے فتاویٰ میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 29، صفحہ 392، رضا فائونڈیشن، لاہور)

کسی ایک مذہب کی تقلید کو دین میں تنگی کے لئے واجب نہیں کیا گیا بلکہ لوگوں کے دین بچانے کے لئے لازم کیا گیا ہے کہ ایک آدمی کو اگر چاروں اماموں کی تقلید کی اجازت دیدی جائے تو وہ شریعت کی نہیں بلکہ اپنی خواہش کی پیروی کرتے ہوئے آسان مسائل پُچن کر انہی پر عمل کرے گا۔ بلکہ بہت سی جگہ حلال و حرام کو بدل دے گا۔ بلکہ یہ بھی ممکن ہے کہ ایک دن میں جتنی مرتبہ نفس کی خواہش بدل جائے تو دوسرے امام کے قول کو لیکر عمل کرے اور خواہشات کو پورا کرتا پھرے مثلاً ایک عورت تقلید شخصی کی منکر ہے اب سب مذہبوں پر عمل کرنا چاہتی ہے تو کیا کرے گی۔ اس عورت نے صبح کے وقت اپنے سگے بھتیجے یا سوتیلے بھانجے یا دودھ کے چچا یا باپ کے ماموں صاحب سے نکاح کیا اور وہ حضرت بھی اسی طرح کے تقلید شخصی کے منکر تھے جنہوں نے اسے حلال و شیر مادر سمجھ لیا۔ یا جانے دیجئے یہ فتوے نئے ہیں تو غیر مقلد صاحبوں کے پرانے پیشوا داد و دظاہری کے نزدیک تو جو رو (بیوی) کی بیٹی حلال ہے۔ جبکہ اپنی گود میں نہ پللی ہو۔ یوں اس نے اپنے سوتیلے باپ سے نکاح کر لیا۔ پھر دن چڑھے ایک دوسرے منکر تقلید تشریف لائے اور اس نوجوان آفت جان سے فرمایا کہ یہ نکاح باجماع ائمہ اربعہ باطل محض ہوا۔ تو ہنوز بے شوہر ہے اب مجھ سے نکاح کر لے۔ عورت بولی کہ ہمارے مذہب کے مطابق تو ہوا ہے اس پر منکر صاحب نے بکمال شفقت فرمایا کہ بیٹی ایک ہی مذہب پر نہ جمننا چاہئے، اس پر شریعت پر عمل ناقص رہتا ہے۔ بلکہ وقتاً فوقتاً ہر مذہب پر عمل ہو کہ ساری شریعت پر عمل حاصل ہو۔ عورت بولی اچھا مگر نکاح

کو تو گواہ درکار ہے۔ وہ اس وقت کہاں؟ کہاں نادان لڑکی مذہبِ امام مالک میں گواہوں کی حاجت نہیں اور تو اس پر عمل کر لے بعد میں اعلان کر دیں گے، چنانچہ یہ دوسرا نکاح ہو گیا۔ دو پہر کو تیسرے منکر صاحب تشریف لائے کہ لڑکی تو اب بھی بے نکاحی ہے۔ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اور خود حدیث کے حکم سے بے گواہوں کے نکاح نہیں ہوتا۔ حدیث میں ایسوں کو زانیہ فرمایا۔ میں دو گواہ لیکر آیا ہوں مجھ سے نکاح کر لو۔ اس نے کہا اس وقت میرا ولی موجود نہیں۔ منکر صاحب نے فرمایا بیٹی تو نہیں جانتی حنفی مذہب میں جو ان عورت کو ولی کی حاجت نہیں جبکہ کفو میں نکاح کرے۔ ہم اس وقت مذہب حنفی کی اتباع کرتے ہیں۔ اس پارسا کو تو ساری شریعت پر عمل کرنا تھا لہذا یہ تیسرا نکاح کر لیا۔ تیسرے پہر کو چوتھے منکر آ پہنچے کہ بیٹی تو اب بھی بے شوہر ہے حدیث فرماتی ہے کہ بے ولی کے نکاح نہیں ہوتا اور یہی مذہبِ امام شافعی وغیرہ بہت ائمہ کا ہے۔ میں تیسرے ولی کو لیتا آیا ہوں کہ اب شرعی نکاح مجھ سے ہو جائے۔ اس نے کہا تم میرے کفو نہیں نسب میں بہت گھٹ کر ہو۔ کہا تیرا ولی راضی ہے تو بھی راضی ہو جاؤ پھر غیر کفو میں نکاح اکثر ائمہ کے نزدیک جائز ہے۔ اسے تو پوری شریعت پر چلنا تھا چوتھا نکاح ان سے کیا۔ دو گھڑی دن رہے پانچویں منکر بڑی تزک سے چکے بیٹی تو اب بھی کنواری ہے۔ ہمارے بڑے ابن عبدالوہاب نجدی وابن قیم وابن تیمیہ صاحبان سب حنبلی تھے حنبلی مذہب میں غیر کفو سے نکاح صحیح نہیں، اگرچہ عورت و ولی دونوں راضی ہوں۔ یہ چوتھا تیرا کفو نہ تھا۔ اب مجھ سے نکاح کر۔ عورت سجدہ شکر میں گری کہ خدا نے چار ہی پہر پانچوں مذہب کی پیروی دیکر ساری شریعت پر عمل کرا دیا۔ یہ کہہ کر پانچویں باران سے نکاح کر لیا۔ (ماخوذ از رسائل قادریہ، صفحہ 371 تا 373، مکتبہ اہلسنت، فیصل آباد)

اس قسم کی عجیب و غریب مثالیں آج بھی دیکھنے اور سننے میں آتی ہیں۔ اس لئے

امام معین کی تقلید واجب قرار دی گئی ہے اور فقہائے کرام نے اپنے مذہب کی مخالفت کرنے کو کبیرہ گناہ میں شمار کیا۔ علامہ زین بن نجیم مصری رحمۃ اللہ علیہ صاحب بحر الرائق و اشباہ وغیرہ ہمارا سالہ کبار و صغائر میں فرماتے ہیں ”اما الکبائر فقالوا ہی بعد الکفر الزنا واللواط و شرب الخمر و مخالفة المقلد حکم مقلدہ“ ترجمہ: کبیرہ گناہ علماء نے یوں گنائے کہ عیاذ باللہ سب میں پہلے تو کفر ہے پھر زنا و غلام و شراب خوری اور مقلد کا اپنے امام کی مخالفت کرنا۔

(الرسائل الفقہیہ، الرسالة الرابعة والثلاثون، جلد 2، صفحہ 94، 907، مطبوعہ ادارة القرآن والعلوم الاسلامیہ، کراچی)

امام محمد غزالی قدس سرہ العالی احياء العلوم شریف میں فرماتے ہیں ”مخالفتہ للمقلد متفق علی کونہ منکرا بین المحصلین“ ترجمہ: تمام منتہی فاضلوں کا اجماع ہے کہ مقلد کا اپنے امام مذہب کی مخالفت کرنا شنیع و واجب الانکار ہے۔

(احیاء العلوم، الباب الثانی فی ارکان الامر، جلد 2، صفحہ 366، مطبوعہ مطبعة المشهد الحسبی القاہرہ مصر)

یہاں تک کہ ایسا کرنے کو ایمان سلب ہو جانے کا خوف کہا گیا۔ رد المحتار میں علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ ایک مذہب سے دوسرے مذہب کی طرف پھرنے کے نقصانات ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں ”لیس للعامی ان یتحول من مذہب الی مذہب ویستوی فیہ الحنفی و الشافعی وقیل لمن انتقل الی مذہب الشافعی لیزوج لہ اخاف ان یموت مسلوب الایمان لاهانتہ للدين لحیفة قدرۃ، وفی آخر هذا الباب من المنح: وان انتقل الیہ لقلۃ مبالاتہ فی الاعتقاد والجراءۃ علی الانتقال من مذہب الی مذہب کما یتفق لہ ویمیل طبعہ الیہ لغرض

یحصل له فانه لا تقبل شهادته“ ترجمہ: عام شخص کے لئے ایک مذہب سے دوسرے مذہب کی طرف پھرنا جائز نہیں ہے اور اس میں حنفی شافعی برابر ہیں اور اس شخص کے لئے جو مذہب شافعی اس لئے اختیار کرتا ہے کہ وہ شافعیہ سے شادی کرے کہا گیا ہے کہ اس کے ایمان کے سبب ہو جانے کا خوف ہے کیونکہ اس نے ایک گندے چمڑے کی وجہ سے دین کی توہین کی ہے اور مخ کے اس باب کے آخر میں ہے کہ عقیدہ میں قلت مبالغات (لا ابالی پن) اور دنیوی غرض کے حصول کے لئے حسب خواہش طبیعت ایک مذہب سے دوسرے مذہب کی طرف منتقل ہونے کی جرات اور جسارت کی وجہ سے جو شخص دوسرا مذہب اختیار کرے اس کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔

(رد المحتار، کتاب الشهادات، باب القبول و عدمہ، جلد 8، صفحہ 227، مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ)

فصل چہارم: منکرین تقلید کا جائزہ

جو حضرات تقلید فقہی کو غیر ضروری بلکہ باطل قرار دیتے ہیں وہ عموماً دو قسم کے افراد ہوتے ہیں۔ (1) مذہب و مسلک ابن حزم ظاہر و ابن تیمیہ حرائی کے متبعین و مقلدین۔ (2) جدید تعلیم یافتہ مگر علم و دین سے نابلد طبقہ۔ پہلی قسم کے حضرات کا دعویٰ کچھ ہے اور عمل کچھ ہے۔ ان کی طرف سے ترک تقلید کا دعویٰ ہوتا ہے جب کہ عمل یہ کہ وہ اپنے مذکورہ ائمہ کے متبع نہیں بلکہ مقلد محض ہوتے ہیں۔ دوسری قسم کے افراد اپنی تجدید پسندی اور روشن خیالی کے زعم میں ایسی باتیں کرتے ہیں جو سنجیدہ کم اور مضحکہ خیز زیادہ ہوتی ہے اور علم و بصیرت و فقہ و افتاء سے ان کی دوری و نا آشنائی ایک ایک جملہ سے عیاں ہوتی رہتی ہے۔ اس طرح کے افراد ائمہ مجتہدین پر طعن و تشنیع اور سوادِ اعظم کی تنقید و مذمت کر کے اختلاف و انتشار امت و ملت میں اضافہ کا سبب بننے کے سوا کچھ اور نہیں بن سکتے ہیں۔ جس تقلید کے

خلاف انہوں نے ہنگامہ خیزی و معرکہ آرائی کی اس سے الگ ہٹ کر انہوں نے کون سے کارنامے اور کون سی خدمات انجام دی ہیں اس کا بھی ساری امت کو علم ہے۔

(اجتہاد و تقلید، صفحہ 46، مکتبہ اعلیٰ حصرت، لاہور)

موجودہ غیر مقلدوں سے قبل یہی فرقہ ظاہریہ تھا جسے محدثین و فقہاء نے بے عقل و گمراہ کہا۔ امام ابن حجر کی شافعی رحمۃ اللہ علیہ کتاب کف الرعاع میں فرماتے ہیں ”اعلم ان الائمة صرحوا بان الظاهرية لا يعتد بخلافهم، ولا يجوز تقلید احد منهم لانهم سلوا العقول حتى انكرو القياس الجلی“ ترجمہ: چنانچا چاہئے کہ ائمہ کرام نے تصریح کی ہے کہ ظاہریہ فرقہ کے مخالف ہونے کا کوئی اعتبار نہیں اور نہ ہی ان میں سے کسی کی تقلید جائز ہے، کیونکہ وہ مسلوب العقل لوگ ہیں حتیٰ کہ وہ قیاس جلی کا بھی انکار کرتے ہیں۔

(کف الرعاع، القسم الرابع عشر، باب فی بیان ان مامره صغيرة اور كبيرة، صفحہ 144، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

مزید فرماتے ہیں ”لانهم اصحاب ظاهرية محضة تكاد عقولهم ان تكون مسخت، ومن وصل الى انه يقول ان بال الشخص في الماء يتجسس او في اناء ثم صبه في الماء يتنجس كيف يقام له وزن، ويعد من العقلاء فضلاء عن العلماء“ ترجمہ: یہ لوگ محض ظاہری ہیں تقریباً بے عقل ہیں اور یہاں تک کہ گئے اگر کوئی شخص پانی میں پیشاب کرے تو پانی ناپاک ہے اور اگر کسی برتن میں پیشاب کر کے پانی میں ڈال دے تو پانی پاک ہے ناپاک نہ ہوگا۔ تو ایسے لوگ کس شمار میں ہیں، ان کو اہل عقل میں شمار کرنا کیسے مناسب ہے چہ جائیکہ ان کو علماء میں شمار کیا جائے۔

(کف الرعاع، تنبيه ادلة التحليل والرد عليها، صفحہ 128، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

امام فخر الدین رازی، امام جلال الدین سیوطی، امام تقی الدین سبکی، امام غزالی،

امام ابن حجر عسقلانی، امام ابن حجر مکی، امام ذہبی، ملا علی قاری، امام شرف الدین نووی رحمۃ اللہ علیہم جلیل القدر عظیم المرتبت اور بلند پایہ محدثین اپنی جلالت علمی کے باوجود مقلد تھے۔ آج کے غیر مقلدین بھی ان محدثین کی بات کو بطور دلیل بنانے کے باوجود تقلید کو حرام کہتے ہیں اور اپنے دوچار کتابیں پڑھے مولویوں کی تقلید کرتے ہیں۔ استاد محترم فرماتے ہیں: ”تقلید کی مخالفت بھی وہابی صرف زبان سے کرتے ہیں وگرنہ خود کٹر مقلد ہیں۔ فرق صرف اتنا ہے کہ ہم ان اماموں کی تقلید کرتے ہیں جو زمانہ نبوی کے قریب تھے اور جن کی جلالت علمی، زہد و تقویٰ، فہم و فراست کو ساری دنیا مانتی ہے اور وہابی ابن تیمیہ اور ابن قیم بلکہ موجودہ وہابی تو شاء اللہ امر تسری، صدیق بھوپالی اور نذیر حسین دہلوی کے فتاویٰ کی تقلید کرتے ہیں۔ اور ان وہابیوں کو غیر مقلد ترک تقلید کی وجہ سے نہیں بلکہ تقلید کی مخالفت کی وجہ سے کہا جاتا ہے۔“

(رسائل قادریہ، صفحہ 348، مکتبہ اہلسنت، فیصل آباد)

استاد صاحب کے ارشاد کی تصدیق خود وہابیوں کے بڑے مولوی وحید الزمان سی بھی ہوتی ہے چنانچہ وہ لکھتا ہے: ”ہمارے اہل حدیث بھائیوں نے ابن تیمیہ اور ابن قیم اور شوکانی اور شاہ ولی اللہ اور مولوی اسماعیل صاحب کو دین کا ٹھیکیدار بنا رکھا ہے جہاں کسی مسلمان نے ان بزرگوں کے خلاف کسی قول کو اختیار کیا وہیں اس کے پیچھے پڑ گئے برا بھلا کہنے لگے۔ بھائیو زرا غور کرو اور انصاف کرو کہ جب تم نے ابو حنیفہ اور شافعی کی تقلید چھوڑ دی تو ابن تیمیہ اور ابن قیم اور شوکانی جو ان سے بہت متاخر ہیں ان کی تقلید کی کیا ضرورت ہے۔“

(حیات وحید الزمان، صفحہ 102، مطبوعہ نور محمد، کراچی)

تقلید کو معاذ اللہ شرک کہنے والوں کو اکثر دیکھا گیا ہے کہ قرآن و حدیث پر عمل پیرا ہونے کے دعویٰ میں قرآن و حدیث کے ہی خلاف عمل کر رہے ہوتے ہیں۔ جس کا

اعتراف خود غیر مقلدوں کے بڑے عالم نواب وحید الزمان نے کیا ہے چنانچہ لکھتے ہیں: ”غیر مقلدوں کا گروہ جو اپنے تئیں اہل حدیث کہتے ہیں، انہوں نے ایسی آزادی اختیار کی ہے کہ مسائل اجماع کی پرواہ نہیں کرتے نہ سلف صالحین اور صحابہ اور تابعین کی، قرآن کی تفسیر، صرف لغت سے اپنی من مانی کر لیتے ہیں، حدیث شریف میں جو تفسیر آچکی ہے اس کو بھی نہیں سنتے ہیں۔“

(حیات وحید الزمان، صفحہ 102، مطبوعہ نور محمد، کراچی)

نواب صدیق حسن خاں اپنے ہم عصر غیر مقلد عالموں کا حال بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں: ”علم حدیث میں ہمارے معاصرین کی نظر زیادہ سے زیادہ مشارق الانوار تک ہے اور اگر وہ امام بغوی کی مصابیح تک پہنچ جائیں تو اس زعم میں مبتلا ہو جاتے ہیں کہ وہ درجہ محدثین تک پہنچ گئے ہیں، حالانکہ وہ اگر ان دونوں کتابوں کو زبانی یاد کر لیں اور ان کے علاوہ دیگر متون بھی حفظ کر لیں تو وہ محدث نہیں ہوں گے، یہاں تک کہ اونٹ سوئی کے سوراخ میں داخل ہو جائے۔ ہمارے معاصرین جسے انتہا کو پہنچا ہوا شمار کرتے ہیں اور اسے محدثوں کا محدث اور بخاری عصر کہتے ہیں وہ ہے جو ابن اثیر کی جامع الاصول (کے پڑھنے پڑھانے) میں مصروف ہو اور ابن صلاح کی علوم الحدیث یا امام نووی کی تقریب اسے یاد ہو حالانکہ اسے محدثین کا کوئی مرتبہ حاصل نہیں ہے۔“

(ترجمان وہابیہ، صفحہ 19، مطبع محمدی، لاہور)

عصر حاضر میں وہابی بعض احادیث کی کتابوں کے ترجمے پڑھ کر ائمہ کرام خصوصاً امام اعظم پر اعتراض کرتے ہیں کہ امام اعظم کی فقہ چند احادیث پر مشتمل ہے اور امام ابو حنیفہ کے کئی مسائل قرآن و حدیث کے خلاف ہیں۔ استاد محترم مفتی قاسم قادری دامت برکاتہم العالیہ اس کے جواب میں فرماتے ہیں: ”یہ کہنا کہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے بہت سے

مسائل قرآن و حدیث کے خلاف ہیں یہ سراسر باطل و مردود قول ہے۔ امام اعظم کے ہر قول پر آیت یا حدیث یا قرآن و حدیث کے بتائے ہوئے اصول موجود ہیں۔ ہم چیلنج کرتے ہیں کہ ایک بھی قول ایسا نہیں جو کسی نہ کسی آیت یا حدیث یا اصول سے ثابت نہ ہو۔ ہاں دھوکہ دہی کے لئے وہابی بہت سی حدیثیں نقل کر سکتے ہیں۔ جو ایسی ہی ہوگی کہ امام اعظم نے انہیں چھوڑ کر ان سے زیادہ قوی حدیث پر عمل ہوگا۔ ایسے شور و غوغا کی اصلاً کوئی پرواہ نہیں اور نہ ہی وہ قابل التفات ہے۔ البتہ وہابیوں کے ایسے بہت سے اقوال ہیں صریح قرآن و حدیث کے خلاف ہیں ان میں سے ہم چند بیان کرتے ہیں۔ وہابی ان پر آیات و احادیث پیش کر کے دکھائیں:-

- (1) پانی میں نجاست پڑ جائے تو اگر پانی کا رنگ بویا مزہ نہ بدلا ہو تو پانی پاک ہے، خواہ پانی تھوڑا ہی کیوں نہ ہو۔ (نزل الابرار، جلد 1، صفحہ 29، وحید الزمان غیر مقلد)
- (2) دودھ کی کڑاہی میں بچے کے پیشاب کے قطرے گر جائیں تو دودھ پاک ہے۔ (ابن الحدیث 13 جون 1919ء)
- (3) خنزیر کا چمڑا رنگنے سے پاک ہو جاتا ہے۔ (ابن الحدیث 17 نومبر 1922ء)
- (4) خنزیر کے پیشاب کے سوا باقی سب حیوانوں کا پیشاب پاک ہے۔ (ابن الحدیث 10 نومبر 1922ء)
- (5) کتے کا بول (پیشاب) اور گوہ (پاخانہ) پاک ہے۔ (نزل الابرار، جلد 1، صفحہ 50، وحید الزمان غیر مقلد)
- (6) کتے اور خنزیر کا لعاب اور ان کا جوٹھا پاک ہے۔ (نزل الابرار، جلد 1، صفحہ 35، وحید الزمان غیر مقلد)
- (7) مردار اور خنزیر کے بال پاک ہیں۔

(نزل الابرار، جلد 1، صفحہ 30، وحید الزمان غیر مقلد)

یہ بطور نمونہ چند مسائل لکھے ہیں وہابی ان کے قرآن و حدیث سے دلائل دیں۔ ایسے اور بھی چٹ پٹے مسائل پڑھنے ہوں تو نزل الابرار و وحید الزمان پڑھ کر دیکھ لیں۔“

(رسائل قادریہ، صفحہ 361، مکتبہ اہلسنت، فیصل آباد)

بخاری و مسلم کے نعرے لگانے والے وہابیوں کے یہ تمام مسائل نہ بخاری میں لکھیں ہیں نہ مسلم بلکہ قرآن و حدیث کے خلاف ہیں۔ نئی وہابی سنیوں کے ہر کام کو بدعت و شرک کہتے ہیں اور اعتراض کرتے ہیں یہ کنسی حدیث میں آیا ہے؟ ختم والے کھانے کو حرام اور دودھ میں بچے کے پڑے پیشاب کو حلال کہتے ہیں۔ اللہ بچائے ایسے استدلال سے۔ اس فقہت کے باوجود یہ وہابی خود کو ائمہ اربعہ تو کیا صحابہ سے بھی زیادہ فقیہ جانتے ہیں چنانچہ وہابیوں کے بڑے عالم و حید الزماں نے سنن ابن ماجہ کی شرح میں لکھا: ”ہمارے زمانہ میں چند بیوقوفوں نے جن کو تمیز نہیں ہے یہ دعویٰ کیا ہے کہ مجتہد ہونا اس زمانہ میں محال ہے۔ حالانکہ برعکس ان کے دعویٰ کے ہم یہ کہتے ہیں کہ مجتہد ہونا اس زمانہ میں بہت سہل ہے اور مجتہد ہونے کے لئے منطق اور اصول اور کلام کی مشکل مشکل کتابیں پڑھنے کی ضرورت نہیں ہے۔ صحابہ کرام ان علوم سے محض ناواقف تھے اور صرف کتاب اور سنت کو کسی قدر جانتے تھے لیکن انکا اجتہاد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تسلیم کیا اور ان کو اپنی رائے سے فیصلہ کرنے کی اجازت دی۔ اب جو بھی مجتہد ہونا چاہے اس کو صرف قرآن کے احکام کی آیتیں مع تفسیر اور تاویل کے اور نسخ اور منسوخ معرفت اور احکام کی حدیثیں منضبط کر لینا کافی ہے۔ اور جو حکم ان دونوں میں نہ ملے اس میں اپنی رائے کے موافق حکم دیوے۔ ہمارے سید علامہ نے آیات احکام کی تفسیر میں ایک کتاب ”نیل المرام“ نہایت مختصر اور عمدہ لکھی ہے۔ قرآن کا علم اس کے پڑھ لینے سے پورا ہو جاتا ہے اور احکام کی

حدیثیں ضروری منشی الاخبار میں ابن تیمیہ کے موجود ہیں۔ اسی طرح تلخیص حافظ ابن حجر کی یہ بھی احادیث احکام میں ایک جامع کتاب ہے۔ پھر جو کوئی نیل المرام اور تلخیص یا منشی الاخبار کو خوب یاد کر لیوے وہ کتاب اور سنت سے بخوبی واقف ہو سکتا ہے۔ اور اس کا علم ان صحابہ کے برابر پہنچ جاتا ہے بلکہ زیادہ ہو جاتا ہے جن کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اجتہاد جائز رکھا۔ صرف اتنا اور ضرور ہے کہ صحابہ کرام اہل زبان تھے ان کو نحو اور صرف اور لغت کی حاجت نہ تھی اگر یہ شخص عربی نہ ہو تو بقدر ضرورت علم عربیت اور لغت بھی حاصل کر لیوے اور اتنا اجتہاد شرعی اور تقلید سے نکلنے کے لئے کافی ہے۔ اب پچھلے فقہیوں نے جو اجتہاد کو ایک ہو بنا دیا ہے اور اس کو ایسا مشکل کر دیا ہے کہ عمر بھر کی محنت میں بھی اس کا حاصل ہونا دشوار ہے۔ یہ ان کی جہالت اور کوتاہ اندیشی ہے۔ شارع علیہ السلام نے اجتہاد کے لئے ان باتوں کی کبھی شرط نہیں رکھی اور اگر اجتہاد اس کا نام ہو تو صحابہ یا تابعین میں کوئی مجتہد نہ ہوگا حالانکہ یہ بالبداهت باطل ہے۔ بلکہ ہم یہ کہتے ہیں کہ جو کوئی اس زمانہ میں منشی الاخبار یا تلخیص منضبط کر لیوے وہ علم حدیث میں اگلے اماموں سے زیادہ ہوگا جن کو یہ پچھلے علماء مجتہد خیال کرتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ کی مرویات مرفوعہ کتب حدیث میں ڈیڑھ سو سے زیادہ نہیں ہیں اور اکثر حدیثوں میں ان سے سہواً اور مسامحہ بھی ہوا ہے۔“

(شرح سنن ابن ماجہ، جلد 2، صفحہ 257، اسلامی اکادمی، لاہور)

لوحی وہابیوں! موج کرو تمہارے امام نے دین کو خوب آسان کر دیا ہے۔ تین چار کتابیں پڑھ لو اور شروع ہو جاؤ اجتہاد کرنے۔ جس مسئلہ میں آسانی اور انفرادیت نظر آئے وہ لینا اگر وہ حدیث کے خلاف بھی ہو تو کہنا حدیث ضعیف ہے اور میرا اجتہاد قوی ہے جیسے تم لوگوں نے اپنے اجتہاد سے سرنگے نماز پڑھنا مستحسن بنا رکھا ہے۔ مقلدوں کی لکھی

ہوئی کتابیں پڑھ کر مجتہد بن جاؤ، یعنی ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ جو خود مقلد تھے انہوں نے ایسی کتاب لکھ دی جس میں موجود علم اس کے امام کے بھی پاس نہیں تھا اور نہ مقلد مفسرین، محدثین، فقہاء کرام کے پاس تھا۔ مولوی وحید الزماں وہابی نے اجتہاد کی تحریک میں سب کو بیوقوف کہہ دیا یہ نہ جانا کہ اتنے محدثین، مفسرین، فقہاء سب تقلید کرتے رہے اور خود کو اجتہاد کا اہل نہ سمجھا۔ الغرض یہ سوچ بالکل جاہلانہ ہے۔ اگر اس پر تفصیلاً جواب دیا جائے تو بہت صفحے بھر جائیں گے۔ صرف ایک جھلک اس اجتہاد کی پیش کی جاتی ہے جو ان وہابیوں کے اماموں نے چار کتابیں تو کیا اس سے زائد کتابیں پڑھ کر کیا ہے۔

غیر مقلد مولوی حافظ عبد اللہ روپڑی لکھتا ہے: ”بے نمازی بے شک کافر ہے خواہ ایک نماز کا تارک ہو یا سب نمازوں کا کیونکہ ”من ترک الصلوٰۃ متعمدا فقد کفر“ (جس نے قصداً نماز چھوڑی اس نے کفر کیا) عام ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ ہر تارک کافر ہے۔ رہا بے نمازی کا ذبیحہ کا حکم سو وہ اہل کتاب کے حکم میں ہونے کی وجہ سے درست ہو سکتا ہے خواہ نیک ذبح کرنے والا پاس ہو یا نہ ہو۔ (یہ بھی غلط ہے کہ جب وہ نماز چھوڑنے پر کافر ہو گیا تو یہ اہل کتاب کی طرح نہ رہا بلکہ مرتد ہو گیا اور مرتد کا ذبیحہ بالاجماع حرام ہے۔) ہاں نیک ہر طرح سے بہتر ہے اور بے نمازی جب کافر ہوا تو اس کا کھانا مثل عیسائی کے کھانے کے سمجھ لینا چاہئے، حتی الوسع اس سے پرہیز رکھے عند الضرورة کھالے۔“

(فتاویٰ اہل حدیث، جلد 1، صفحہ 377، ساحوڈ از رسائل اہل حدیث، حصہ اول، صفحہ 52، جمعیتہ اہل سنۃ، لاہور)

حافظ عبد اللہ روپڑی خاوند بیوی کے اتحاد و اتفاق سے رہنے کے متعلق لکھتا ہے: ”خاوند بیوی کا تعلق اور ان کا اتفاق و محبت سے رہنا اس کو شریعت نے اتنی اہمیت دی ہے کہ اس کے لئے اللہ پر جھوٹ بولنا بھی جائز ہے۔“ (معاذ اللہ عزوجل)

(مطالعہ، ویڈی، صفحہ 53، ماحوذ از رسائل اہل حدیث، حصہ اول، صفحہ 53، جمعیتہ اہل سنۃ، لاہور)

مولوی ثناء اللہ امرتسری مرزئی عورت سے نکاح کو جائز قرار دیتے تھے اور ان کے پیچھے نماز نہ صرف جائز قرار دیتے تھے بلکہ پڑھ بھی لیتے تھے چنانچہ لکھتے ہیں: ”اگر عورت مرزائیں ہے تو علماء کی رائے ممکن ہے مخالف ہو میرے ناقص علم میں نکاح جائز ہے۔“

(اہل حدیث امرتسر 2 نومبر 1934، ماحوذ از رسائل اہل حدیث، حصہ اول، صفحہ 47، جمعیتہ اہل سنۃ، لاہور)

مولوی عبد الوہاب ملتانی اپنے اجتہاد میں لکھتا ہے: ”مرغ کی قربانی جائز ہے۔ چار آٹھ آنے کا گوشت بازار سے خرید کر قربانی کے دنوں میں تقسیم کر دینا قربانی ہے۔“

(مقاصد الامامۃ، صفحہ 25، ماحوذ از رسائل اہل حدیث، حصہ اول، صفحہ 59، جمعیتہ اہل سنۃ، لاہور)

فتاویٰ ابراہیمیہ میں مصنفہ مولوی ابراہیم غیر مقلد لکھتا ہے: ”وضو میں بجائے پاؤں دھونے کے مسح فرض ہے۔“ (فتاویٰ ابراہیمیہ، صفحہ 2، مطبوعہ دھرم پرکاش، الہ آباد)

نواب نور الحسن خان کتاب عرف الجادی، صفحہ 3 پر مشیت زنی کو جائز ثابت کرتے ہوئے لکھتا ہے: ”منقول ہے کہ صحابہ کرام بھی مشیت زنی کر لیا کرتے تھے۔“ (العیاذ باللہ) عرف الجادی کے صفحہ 111 پر لکھتا ہے: ”بیک وقت چار عورتوں سے زیادہ سے نکاح جائز ہے۔“

اسی کتاب کے صفحہ 60 پر لکھتا ہے: ”اونچی قبروں کو زمین کے برابر کر دینا واجب ہے چاہے نبی کی قبر ہو یا ولی کی۔“

خود وحید الزماں کا اجتہاد دیکھیں چنانچہ ہدایۃ المہدی، جلد 1، صفحہ 110 میں کہتے

ہے: ”خطبہ میں خلفاء (راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم) کے ذکر کا التزام بدعت ہے۔“

نزل الابرار، جلد 1، صفحہ 46 میں کہتا ہے: ”عورت سے لواطت (یعنی پیٹھ سے محبت کرنا) کو جائز سمجھنے والا کافر تو کجا فاسق بھی نہیں۔“

ہدایۃ المہدی، جلد 1، صفحہ 88 میں کہتا ہے: ”زام چندر بھمن، کشن جی جو ہندوؤں میں مشہور ہیں، اسی طرح فارسیوں میں زرتشت اور چین اور جاپان والوں میں نفسیوس، اور بدھا اور سقراط و فیثاغورث، یونانیوں میں جو مشہور ہیں، ہم ان کی نبوت کا انکار نہیں کر سکتے کہ یہ انبیاء و صلحا تھے۔“

(ماخوذ از رسائل اہل حدیث، حصہ اول، جمعیتہ اہل سنۃ، لاہور)

دیکھیں کتنے غلط اجتہاد کئے جو قرآن و حدیث و اجماع کے صریح خلاف ہیں۔ جو مسلمانوں کو مشرک، اولیاء کو بُرا بھلا کہنے والے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان میں نکتہ چینی کرنے والے ہوں انکے لئے یہ سب کچھ کہنا کوئی تعجب کی بات نہیں۔ حق فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ”إذا لم تستحی فاصع ما شئت“ ترجمہ: جب تو بے حیا ہو جائے تو جو چاہے کر۔

(صحیح بخاری، جلد 3، صفحہ 1284، کتاب الانبیاء، باب أم حسبت، دار ابن کثیر، الیمامۃ، بیروت)

امام احمد رضا خان نے ایک مقام پر ان کی حدیث دانی پر زبردست کلام کیا اور ان کی گمراہی کو احادیث سے ثابت کیا، جس کا خلاصہ پیش کیا جاتا ہے۔ ”یا معشر المسلمین یہ فرقہ غیر مقلدین کہ تقلید ائمہ دین کے دشمن اور بیچارہ عوام اہل اسلام کے رہزن ہیں، مذاہب اربعہ کو چوراہا بنائیں ائمہ و ہدی کو احبار و رہبان ٹھہرائیں، سچے مسلمانوں کو کافر مشرک بنائیں، قرآن و حدیث کی آپ سمجھ رکھنا، ارشادات ائمہ کو جانچنا پر کھنا ہر عامی جاہل

کا کام کہیں، بے راہ چل کر، بیگانہ چل کر، حرام خدا کو حلال کر دیں حلال خدا کو حرام کہیں، ان کا بدعتی بدنہ بگمراہ بے ادب ضال مضل غوی مبطل ہونا نہایت جلی و اظہر۔۔۔ اصل اس گروہ ناحق پڑوہ کی نجد سے نکلی، صحیح بخاری شریف میں ہے "عن نافع عن اس عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال ذکر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال اللہم بارک لنا فی شامنا اللہم بارک لنا فی یمننا قالوا یا رسول اللہ وفی نجدنا قال اللہم بارک لنا فی شامنا اللہم بارک لنا فی یمننا قالوا یا رسول اللہ وفی نجدنا فاضنہ قال فی الثالثة هناك الزلزال والفتن وبها یطلع قرن الشیطان" نافع سے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دُعا فرمائی الہی! ہمارے لئے برکت دے ہمارے شام میں، ہمارے لئے برکت رکھ ہمارے یمن میں، صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہمارے نجد میں۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دوبارہ وہی دُعا کی الہی! ہمارے لئے برکت کر ہمارے شام میں الہی! ہمارے لئے برکت بخش ہمارے یمن میں۔ صحابہ نے پھر عرض کی یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہمارے نجد میں۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں میرے گمان میں تیسری دفعہ حضور نے نجد کی نسبت فرمایا وہاں زلزلے اور فتنے ہیں اور وہیں سے نکلے گا شیطان کا سینک۔۔۔ اس خیر صادق مخبر صادق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مطابق عبد الوہاب نجدی کے پسر و اتباع نے بحکم آنکہ "پدر اگر نتواند پسر تمام کند" (باپ اگر نہ کر سکا تو بیٹا تمام) (کھل) کر دے گا) تیرہویں صدی میں حرین شریفین پر خروج کیا اور ناکرونی کاموں ناگفتنی باتوں سے کوئی دقیقہ زلزلہ و فتنہ کا اٹھانہ رکھا ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ اور اب جان جائیں گے ظالم کہ کس کروٹ پلٹا کھائیں

گے۔ حاصل اُن کے عقائد زائفہ کا یہ تھا کہ عالم میں وہی مشیت ذلیل موحد مسلمان ہیں باقی تمام مومنین معاذ اللہ مشرک۔ اسی بناء پر انھوں نے حرم خدا و حریم مصطفیٰ علیہ افضل الصلوٰۃ والثناء کو عیاذ اب اللہ دار الحرب اور وہاں کے سُکّان کرام ہمسایگان خدا و رسول کو (خاکم بدہان گستاخاں) کافر و مشرک ٹھہرایا اور بنام جہاد و خروج کر کے لوائے فتنہ عظمیٰ پر شیطانیّت کبریٰ کا پرچم اُڑایا۔۔۔

غرض یہ فتنہ شیعہ وہاں سے مطرود اور خدا و رسول کے پاک شہروں سے مدفوع و مردود ہو کر اپنے نئے جگہ ڈھونڈتا ہی تھا کہ نجد کے ٹیلوں سے اس دار الفتن ہندوستان کی نرم زمین اسے نظر پڑی، آتے ہی یہاں قدم جمائے، بانی فتنہ نے کہ اس مذہب نہ مہذب کا معلم ثانی ہوا وہی رنگ آہنگ کفر و شرک پکڑا کہ ان معدودے چند کے سوا تمام مسلمان مشرک، یہاں یہ طائفہ بحکم ﴿الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا﴾ (وہ لوگ جنہوں نے اپنے دین میں جد اجدا راہیں نکالیں اور کئی گروہ ہو گئے)۔ خود متفرق ہو گیا ایک فرقہ بظاہر مسائل فرعیہ میں تقلید ائمہ کا نام لیتا رہا دوسرے نے "قدم عشق پیشتر بہتر" (عشق کا قدم آگے بڑھانا ہی بہتر ہے) کہہ کر اسے بھی بلائے طاق رکھا، چلے آپس میں چل گئی وہ انھیں گمراہ یہ انھیں مشرک کہنے لگے مگر مخالفت اہلسنت و عداوت اہل حق میں پھر ملت واحدہ رہے، ہر چند ان اتباع نے بھی تکفیر مسلمین میں اپنی چلتی گئی نہ کی لیکن پھر کلام الامام امام الکلام (امام کا کلام، کلام کا امام ہوتا ہے) ان کے امام و بانی و ثانی کو شرک و کفر کی وہ تیز و تند چڑھی کہ مسلمانوں کے مشرک کا فر بنانے کو حدیث صحیح مسلم "لا یدھب الیس والنھار حتی یعبد اللات والعزیٰ (الی قولہ) بیعت اللہم ریحا طیبة فتوفی کل من کان فی قلبه مثقال حبة من خردل من ایمان فیبقی

من لاخیر فیہ فیرجعون الی دین آبائہم“ مشکوٰۃ کے باب ”لا تقوم الساعة شرار الناس“ سے نقل کر کے بے دھڑک زمانہ موجودہ پر جمادی جس میں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ زمانہ فنا نہ ہوگا جب تک لات وغڑی کی پھر سے پرستش نہ ہو اور وہ یوں ہوگی کہ اللہ تعالیٰ ایک پاکیزہ ہوا بھیجے گا جو ساری دنیا سے مسلمانوں کو اٹھالے گی جس کے دل میں رائی کے دانے کے برابر ایمان ہوگا انتقال کرے گا جب زمین میں نرے کافر رہ جائیں گے پھر بتوں کی پوجا بدستور جاری ہو جائے گی۔ اس حدیث کو نقل کر کے صاف لکھ دیا سو پیغمبر خدا کے فرمانے کے موافق ہوا (یعنی وہ ہوا چل گئی۔) انا للہ وانا الیہ راجعون۔

ہوشمند نے اتنا بھی نہ دیکھا کہ اگر یہ وہی زمانہ ہے جس کی خبر حدیث میں دی تو واجب ہوا کہ روئے زمین پر مسلمان کا نام و نشان باقی نہ ہو بھلے مانس اب تو اور تیرے ساتھی کدھر بچ کر جاتے ہیں؟ کیا تمھارا طائفہ دنیا کے پردے سے کہیں الگ بت ہے؟ تم سب بھی انہیں شرار الناس و بدترین خلق میں ہوئے جن کے دل میں رائی کے دانے کے برابر ایمان کا نام نہیں اور دین کفر کی طرف پھر کر بتوں کی پوجا میں مصروف ہیں، سچ آیا حدیث مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد کہ ”حبك الشيء یعمی و یصم“ کسی چیز کی محبت تجھے اندھا اور بہرا کر دے گی۔

شرک کی محبت نے اس ذی ہوش کو ایسا اندھا بہرا کر دیا کہ خود اپنے کفر کا اقرار کر بیٹھا، غرض تو یہ ہے کہ کسی طرح تمام مسلمان معاذ اللہ مشرک ٹھہریں اگرچہ پرانے شگون کو اپنا ہی چہرہ ہموار ہو جائے، اور اس بیباک چالاک کی نہایت عیاری یہ ہے کہ اسی مشکوٰۃ کے اُسی ”باب لا تقوم الساعة الا علی شرار الناس“ میں اسی حدیث مسلم کے برابر

متصل بلا فصل دوسری حدیث مفصل۔ اسی صحیح مسلم کی عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے وہ موجود تھی جس سے اس حدیث کے معنی واضح ہوتے اور اُس میں صراحۃً ارشاد ہوا تھا کہ یہ وقت کب آئے گا اور کیونکر آئے گا اور آغاز بُت پرستی کا منشا کیا ہوگا؟۔۔۔

واقعی یہ لوگ اُن پرانے خوارج کے ٹھیک ٹھیک بقیہ و یادگار ہیں وہی مسئلے وہی دعوے وہی انداز وہی وتیرے، خارجیوں کا داب تھا، اپنا ظاہر اس قدر متشرع بناتے کہ عوام مسلمین انہیں نہایت پابندِ شرع جانتے پھر بات پر عمل بالقرآن کا دعویٰ عجب دام در سبزہ تھا مسلک وہی کہ ہم ہی مسلمان ہیں باقی سب مشرک۔ یہی رنگ ان حضرات کے ہیں آپ موحّد اور سب مشرکین، آپ محمدی اور سب بددین، آپ عامل بالقرآن والحدیث اور سب چنیں و چنناں بزمِ خبیث، پھر ان کے اکثر مکملین ظاہری پابندی شرع میں خوارج سے کیا کم ہیں؟ اہلسنت کان کھول کر سُن لیں دھوکے کی پٹی میں شکار نہ ہو جائیں، ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحیح حدیث میں فرمایا ”تحقرون صلاتکم مع صلاتہم وصیامکم مع صیامہم وعملکم مع عملہم“ تم حقیر جانو گے اپنی نمازوں کو ان کی نمازوں کے سامنے اور اپنے روزے ان کے روزوں کے سامنے اور اپنے اعمال کو اُن کے اعمال کے مقابل۔۔۔۔۔“

(ہاویٰ رسوہ، جلد 6، صفحہ 656، رصف نوٹڈیش، لاہور)

اللہ عزوجل! ہمیں ان کے فتنوں سے محفوظ فرمائے۔ آمین۔

باب چہارم: فقہ اور فتویٰ۔۔۔

فقہ میں فتویٰ کو بہت مقام حاصل ہے۔ اس باب کو لانے کا مقصد یہ ہے کہ مقلد مقتیان کرام جب کسی مسئلہ پر فتویٰ دیتے ہیں تو اس کے بھی کچھ لوازمات و اصول ہوتے ہیں۔ غیر مقلدوں کی طرح نہیں کہ جو بات عقل و دل کو بھائے اس پر فتویٰ دیدیا، باپ کا فتویٰ بیٹے کے مخالف ہو اور بیٹے کا باپ کے کیونکہ دونوں کی عقل مختلف ہے۔ شرعاً حدیث تفسیر، قراءت اور فقہ الگ الگ شعبہ ہیں۔ کسی حدیث کی سند پر کلام کے لئے محدث کی طرف جایا جاتا ہے، قراءت میں قاری، قرآن کی تفسیر میں مفسر کی طرف اور حلال و حرام کے معاملہ میں فقیہ کی طرف رجوع کیا جاتا ہے۔ عظیم محدث امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”فإن علم الحلال والحرام إنما يتقنى من الفقهاء“ ترجمہ: حلال و حرام کا علم فقہاء سے حاصل کرنا چاہئے۔

(فتح الباری، باب أنزل القرآن على سبعة أحرف، جلد 9، صفحہ 37، دار الفکر، بیروت)
جبکہ وہابی اپنے فتویٰ میں محدث کے قول کو دلیل بناتے ہیں۔ اگر کسی محدث کا قول نہ ملے یا قول اپنی مرضی کا نہ ہو تو خود مجتہد بن کر اجتہاد کرتے ہیں۔ ایک غیر مقلد کا فتویٰ دیکھا جس میں اس سے سوال ہوا کہ میرے پاس کسی کی امانت تھی وہ ضائع ہوگئی۔ قرآن و حدیث کی روشنی میں بتائیں کہ مجھ پر کیا حکم ہے؟ اس کا جواب بخاری و مسلم میں نہ تھا مجبوراً غیر مقصد کو اجتہاد کرنا تھا اور اجتہاد بھی ایسا کہ جو مفرد ہو۔ لہذا اس نے پہلے امانت کے متعلق آیات و حدیث لکھیں کہ امانت کے متعلق یہ حکم ہے وغیرہ۔ اس نے بے محل امانت کے متعلق آیات و حدیث لکھ کر مسائل کو مطمئن کیا کہ فتویٰ قرآن و حدیث کی روشنی میں ہے۔ پھر آخر میں جو مطلوبہ جواب تھا اس میں بغیر دلیل اپنا اجتہاد کرتے ہوئے کہا کہ جب امانت ضائع

ہوگئی ہے تو دونوں مل ملا کر کوئی صورت اختیار کر لیں یعنی کچھ وہ چھوڑ دے اور کچھ یہ دیدے۔ یہ اس کا اجتہاد واقعی مفرد و نزالہ تھا۔ حنفی کتب فقہ میں اس مسئلہ کا بہت بہترین جواب دیا گیا ہے کہ اگر امانت سنبھال کر رکھی تھی اور بغیر اس کی کوتاہی کے ضائع ہوگئی تو اس پر کچھ ضمان نہیں ورنہ کوتاہی کی صورت میں ضمان دے گا۔

دوسرا اکثر دیکھنے میں آیا ہے کہ غیر مقلد فتویٰ دینے میں احناف کی مخالفت، اپنی انفرادیت کو قائم کرنے اور رعایت کی طرف زیادہ جائیں گے کہ لوگ غیر مقلدیت سے متاثر ہوں۔ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن غیر مقلدوں کی تفقہ پر تبصرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”یہ حضرات جس مسئلہ میں خلاف کریں گے آرام نفس ہی کی طرف کریں گے کبھی وہ مذہب ان کے نزدیک رائج نہ ہو جس میں ذرا مشقت کا پہلہ جھکا، تراویح میں بیس رکعت چھوڑیں تو چھتیس کی طرف نہ گئے جو امام مالک سے مروی، نہ چالیس لیں جو حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول اور امام اسحاق بن راہویہ و اہل مدینہ کا مذہب تھا، آٹھ پر گرے کہ آرام کا سبب تھا۔“ (فتاویٰ رضویہ، جلد 6، صفحہ 691، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

انکی احناف سے مخالفت و انفرادیت اور رعایتیں دینے کا منہ بولتا ثبوت ایک مجلس میں دی گئی اکٹھی تین طلاقیں کو ایک کہنا ہے جو کہ صریح صحابہ کرام و ائمہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے خلاف ہے۔ احادیث، صحابہ کرام، محدثین اور فقہائے کرام سے یہ ثابت ہے کہ ایک مجلس میں تین طلاقیں دی جائیں تو وہ نافذ ہو جاتی ہیں اور جو تین طلاقیں کو ایک مانے فقہاء کرام اور محدثین نے ایسوں کو بدعتی قرار دیا ہے چنانچہ شارح بخاری امام ابن بطل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”اتسق أئمة الفتوى على الزوم أيقاع طلاق الثلاث في كلمة واحدة، فإن ذلك عندهم مخالف للسنة وهو قول جمهور السلف

والخلاف فی ذلك شذوذ وانما تعلق به اهل البدع۔ عن ابن عباس فیمن طلق امرأته ثلاثاً انه قد عصی ربه وبانت منه امرأته ولا ینکحها الا بعد زوج روی هذا عن عمر بنوعلى، وابن مسعود، وابن عمر، وابی هريرة، وعمران بن حصین، ذکر ذلك الطحاوی بالاسانید عنهم“ ترجمہ: ائمہ فقہاء نے اس پر اتفاق کیا ہے کہ ایک وقت میں تین اکٹھی طلاقیں دی جائیں تو نافذ ہو جاتی ہیں اور اکٹھی تین طلاقیں دینا سنت کے خلاف ہے اور یہ قول جمہور اسلاف کا ہے اور تین طلاقوں کے ایک ہونے کا قول شاذ اور اہل بدعت سے متعلق ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جو اپنی بیوی کو اکٹھی تین طلاقیں دے اس نے اپنے رب تعالیٰ کی نافرمانی کی اور اسکی بیوی بائنا ہوگی اور بغیر حلالہ کے اس سے نکاح جائز نہیں۔ ایسا ہی حضرت عمر فاروق، وعلی المرتضیٰ، وابن مسعود، وابن عمر، وابی هريرة، وعمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی ہے جسے امام طحاوی نے اسناد کے ساتھ روایت کیا ہے۔

(ابن بطلال شرح بحاری، کتاب الطلاق، باب من احرأ طلاق الثلاث، جلد 7، صفحہ 322، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

ایک مجلس میں دی گئیں اکٹھی تین طلاقوں کے واقع ہونے کو حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نافذ کیا تھا۔ غیر مقلدوں نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس فیصلے کا نہ صرف انکار کیا بلکہ ان کا یہ فیصلہ غیر شرعی قرار دیدیا۔ چنانچہ غیر مقلدوں کی ایک کتاب میں ہے: ”حقیقت یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ فعل (تطلیقات ثلاثہ فی مجلس واحد کا طلاق بائن قرار دینا) نہ تو اصل حکم شریعت کے لئے ناخ ہے اور نہ ہم حدیث کے مقابلے میں بعض صحابہ کے فتوے کی پیروی پر مجبور ہیں۔“

(ایک مجلس میں تین طلاقیں اور اس کا شرعی حل، صفحہ 170، دارالسلام، لاہور)

پھر یہاں تک کہہ دیا کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس فیصلے سے بعد میں ندامت بھی ہوئی تھی چنانچہ لکھتے ہیں: ”آخری ایام میں انہیں اس بات کا احساس بھی ہوا کہ مجھے بطور سزا بھی یہ اقدام نہیں کرنا چاہئے تھا جس پر انہوں نے اظہار ندامت بھی کیا۔“ (ایک مجلس میں تین طلاقیں اور اس کا شرعی حل، صفحہ 48، دارالسلام، لاہور)

یہ بھی نہ سوچا کہ کیا حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ حدیث کے مقابل اپنے پاس سے فیصلہ دے سکتے ہیں؟ کیا صحابہ کرام علیہم الرضوان اس غلط فیصلے پر معاذ اللہ عزوجل اجماع کر سکتے ہیں؟ لاحول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔ اللہ عزوجل کے پیارے حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”اقتدوا بالذین من بعدی ابی بکر وعمر“ ترجمہ: میرے بعد ابو بکر اور عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی پیروی کرو۔

(مسند احمد بن حنبل، حدیث حذیفہ بن الیمان، جلد 38، صفحہ 380، مؤسسة الرسالۃ، بیروت)

اسی طرح اور بھی ان کے فتاویٰ میں صریح غلطیاں احادیث و اجماع کے خلاف دیکھنے میں آئی ہیں۔ لہذا یہ بتانا ضروری ہے کہ مقلد مفتیان کرام کن اصول و لوازمات کو سامنے رکھ کر فتویٰ دیتے ہیں۔ یہ وہ اصول و لوازمات ہیں جو صدیوں سے چلے آ رہے ہیں۔

سب سے پہلے یہ بتایا جاتا ہے کہ فقہاء کے سات درجے ہیں:-

(1) پہلے درجہ میں مجتہدین شرع ہیں جیسے چاروں ائمہ کرام رحمہم اللہ جنہوں نے قواعد و اصول وضع فرمائے۔

(2) دوسرا درجہ مجتہدین فی المذہب کا ہے جیسے امام محمد، امام یوسف و دیگر

مجتہدین رحمہم اللہ۔ جنہوں نے اپنے ائمہ ہی کے اصول و قواعد سے قرآن و حدیث سے

مسائل استنباط کئے اور بعض مسائل میں دلیل کی بنیاد پر اپنے ائمہ سے اختلاف کیا۔

(3) تیسرے درجہ میں مجتہد فی المسائل ہیں جیسے امام خصاف، کرخی، حلوانی، سرخسی، بزدوی، قاضی خان، طحاوی رحمہم اللہ۔ جن مسائل میں امام ابوحنیفہ اور ان کے تلامذہ رحمہم اللہ سے کوئی روایت منقول نہیں، یہ حضرات اپنے اجتہاد سے انہیں اصول و ضوابط کی روشنی میں احکام بیان کرتے ہیں۔

(4) چوتھا درجہ میں اصحاب تخریج ہیں مثلاً بصاص رازی وغیرہ۔ یہ مجتہد نہیں بلکہ مقلد ہیں اور اصول و ضوابط پر انہیں مہارت حاصل ہے۔ جو قول مذہب سے مجمل و مبہم منقول ہو اس کی تفصیل و تعیین بیان کرتے ہیں۔

(5) پانچویں درجہ میں اصحاب ترجیح ہیں جیسے صاحب قدوری، صاحب ہدایہ وغیرہ رحمہم اللہ۔ یہ حضرات بھی مقلد ہوتے ہیں۔ ان کا کام مختلف روایتوں میں سے کسی ایک روایت کو ترجیح دینا ہے۔ جیسے کہا جاتا ہے ”هذا الصَّحیح، هذا الاوَّلی وغیرہ۔“

(6) چھٹے درجہ میں اصحاب تمیز ہیں جیسے صاحب کنز، صاحب مختار، صاحب وقایہ، صاحب مجمع وغیرہ رحمہم اللہ۔ یہ حضرات بھی مقلد ہوتے ہیں لیکن اس کے ساتھ اتوی، قوی اور ضعیف اقوال کے درمیان امتیاز کر سکتے ہیں۔ ان کی شان یہ ہے کہ اپنے کتب میں مردود اقوال اور ضعیف روایات کو نقل نہ کریں۔

(7) ساتویں درجہ میں مقلد محض ہوتے ہیں جو مختلف اقوال کی تمیز نہ کر سکیں۔

(ماخوذ از، رد المحتار، مقدمہ، جلد 1، صفحہ 1، مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ)

دیکھیں کس طرح حنفی فقہ میں موجود مسائل کی تحقیق ہوئی، مجتہدین نے قرآن وحدیث سے مسائل کا استنباط کیا اور بعض دفعہ دیگر مجتہدین نے قرآن وحدیث کی ہی روشنی

میں اپنے استاد سے اختلاف کیا۔ اصحاب ترجیح نے بھی قرآن وحدیث کی روشنی میں اپنے کثیر علم سے فقہ کی تصحیح کی، قوی دلیل کی بنیاد امام ابوحنیفہ کے قول کو چھوڑ صاحبین کے قول کو لے لیا۔ اس سے وہابیوں کا یہ کہن غلط ثابت ہو گیا کہ مقلد بغیر دلیل امام ابوحنیفہ کے قول کو لے لیتے ہیں۔ موجودہ دور میں مجتہدین ناپید ہیں مگر فتویٰ میں مذہب حنفی کے اصول و قواعد میں جدید مسئلہ کو حل کیا جاتا ہے۔ مفتی اس پر دلائل دیتا ہے۔

فصل اول: فتویٰ

فتویٰ کی تعریف

فتویٰ کی اصطلاحی تعریف ہے کسی پوچھے گئے مسئلہ کا شرعی حکم بتانا۔ فتویٰ میں عبادات و معاملات سب آجاتے ہیں چنانچہ الموسوعة الفقہیہ میں ہے ”یدخل الإفتاء الأحکام الاعتقادیة من الإیمان باللہ والیوم الآخر وسائر أركان الإیمان ویدخل الأحکام العملية جميعها من العبادات والمعاملات والعقوبات والأنکحة، ویدخل الإفتاء الأحکام التکلیفیة کلها، وهی الواجبات والمحرمات والمنذوبات والمکروهات والمباحات، ویدخل الإفتاء فی الأحکام الوضعية كالإفتاء بصحة العبادة أو التبصر ف أو بطلانها“ ترجمہ: افتاء میں اعتقادات، اللہ پر ایمان، قیامت پر ایمان اور تمام ارکان اسلام داخل ہیں، اسی طرح تمام عملی احکام عبادات معاملات اور عقوبات داخل ہیں۔ افتاء میں تمام احکام تکلیفی واجبات، محرمات، منذوبات، مکروهات، مباحات اور احکام وضعی جیسے عبادت کی صحت و بطلان کے احکام داخل ہیں۔

فتویٰ کی ضرورت و اہمیت

اسلام میں فتویٰ کی بہت زیادہ ضرورت و اہمیت ہے۔ جس مسئلہ کے بارے میں علم نہیں مسلمان پر اس کا اہل علم سے پوچھنا واجب ہے چنانچہ الموسوعة الفقہیہ میں ہے ”استفتاء العامی الذی لا یعلم حکم الحادثة واجب علیہ، لوجوب العمل حسب حکم الشرع، ولأنه إذا أقدم علی العمل من غیر علم فقد یرتکب الحرام، أو یتروک فی العبادۃ ما لا بد منه، قال الغزالی العامی یجب علیہ سؤال العلماء، لأن الإجماع منعقد علی أن العامی مکلف بالأحكام“ ترجمہ: غیر عالم جسے درپیش مسئلہ کا حکم معلوم نہیں اس کا حکم پوچھنا اس پر واجب ہے کہ اس کا عمل حکم شرع کے مطابق ہو جائے۔ اگر وہ بغیر علم کے عمل کرے تو حرام کا مرتکب ہو گا یا جو عبادت اس پر لازم ہے اس کا ترک کرے گا۔ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں غیر عالم کا علماء سے سوال کرنا واجب ہے اس لئے کہ اس پر اجماع ہے کہ غیر عالم احکام میں مکلف ہے۔

(الموسوعة الفقہیہ الکویسیہ، حد 32، صفحہ 46، دار الصنعة، مصر)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”الاستئذان ان لم یعلموا فانما شفاء العی السؤل“ ترجمہ: اگر وہ نہیں جانتے تو پوچھتے کیوں نہیں کیونکہ جہالت کی شفاء سوال کرنا ہے۔

(نسب الہی داؤد، کتاب انطہارۃ، باب (فی) المحروح یتیم، حد 1، صفحہ 145، دار الفکر، بیروت)

المعجم الاوسط للطبرانی میں ہے ”عن جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا ینبغی للعالم أن ینسکت علی علمہ، ولا ینبغی للجاهل أن ینسکت علی جہلہ، قال اللہ جل ذکرہ ﴿فسألوا أهل الذکر إن کنتم لا

تعلّمون﴾“ ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا عالم کا علم پر خاموش رہنا درست نہیں اور جاہل کا جہالت پر خاموش رہنا درست نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: تو اے لوگو! علم والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہیں۔

(المعجم الاوسط للطبرانی، جلد 5، صفحہ 298، دار الحرمین، القاہرہ)

اللہ عزوجل، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم، صحابہ کرام علیہم الرضوان، اہل علم حضرات نے لوگوں کو درپیش مسائل میں فتاویٰ دیئے ہیں ”أن اللہ تعالیٰ أفتی غداہ، وقال ﴿ویستفتونک فی النساء قل اللہ یفتیکم فیہن﴾ وقال ﴿یستفتونک قل اللہ یفتیکم فی الکلالۃ﴾ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یتولی هذا المنصب فی حیاتہ، وکان ذلك من مقتضى رسالتہ، وقد کلفہ اللہ تعالیٰ بذلك حیث قال ﴿وانزلنا إلیک الذکر لتبین للناس ما نزل إلیہم ولعلہم یتفکرون﴾ فالمفتی خلیفۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی أداء وظیفۃ البیان، وقد تولى هذه الخلافة بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم أصحابہ الکرام، ثم أهل العہم بعدہم“ ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو فتوے دیئے فرمایا: اور تم سے عورتوں کے بارے میں فتویٰ پوچھتے ہیں تم فرما دو کہ اللہ تمہیں ان کا فتویٰ دیتا ہے۔ اور فرمایا: اے محبوب! تم سے فتویٰ پوچھتے ہیں تم فرما دو کہ اللہ تمہیں کلالہ میں فتویٰ دیتا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی حیات میں فتویٰ دینے کے منصب پر تھے اور یہ رسالت کے تقاضوں میں سے ایک تقاضا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس کا مکلف بنایا تھا چنانچہ ارشاد فرمایا: اور اے محبوب! ہم نے تمہاری ہی طرف یہ یادگار اتاری کہ تم لوگوں سے بیان کرو جو ان کی طرف اترا اور کہیں وہ دھیان کریں۔ مفتی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا خلیفہ ہے لوگوں کو مسائل بیان

کرنے میں۔ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد صحابہ کرام اس منصب کو سرانجام دیتے رہے پھر ان کے بعد اہل علم حضرات فتویٰ دیتے رہے۔

(الموسوعة الفقهية الكويتية، جلد 32، صفحہ 23، دار الصفاة، مصر)

صاحب فتویٰ صحابہ کرام و تابعین علیہم الرضوان

صحابہ کرام علیہم الرضوان کی بہت بڑی تعداد اہل فتویٰ تھی۔ سب سے بڑھ کر فقہاء میں خلفائے اربعہ تھے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی علم و فقہاء کے متعلق خطیب بغدادی حدیث پاک نقل کرتے ہیں ”عن أبي الطفيل قال شهدت علياً وهو يخطب وهو يقول سلوني والله لا تسألوني عن شيء يكون إلى يوم القيامة إلا حدثكم به“ ترجمہ: حضرت ابو طفیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں میں نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خطبہ میں یہ کہتے دیکھا مجھ سے پوچھو اللہ کی قسم! تم مجھ سے قیامت تک کسی چیز کے متعلق سوال نہ کرو گے مگر میں اس کا جواب دوں گا۔

(الفقيه والمتفقه، جلد 2، صفحہ 352، دار ابن الحوزی، سعودیہ)

خلفائے اربعہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کے بعد تمام صحابہ کرام علیہم الرضوان سے علم و فقہاء میں زائد حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ہے ”هو عند ائمتنا افقه الصحابة بعد الخلفاء الاربعة“ ترجمہ: ہمارے ائمہ کے نزدیک ابن مسعود خلفاء اربعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے بعد سب سے زیادہ فقیہ ہیں۔

(مرقاۃ، باب جامع المناقب، الفصل الاول، جلد 11، صفحہ 341، مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ)

صحابہ کے بعد تابعین میں سے بھی کثیر لوگ مفتی تھے۔ فتویٰ دینے والے صحابہ کرام و تابعین علیہم الرضوان کے نام درج ذیل ہیں۔

مفتیانِ مدینہ منورہ:- حضرات خلفائے اربعہ، حضرت عائشہ صدیقہ، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت ابو ہریرہ، حضرت سعید بن المسیب، حضرت عروہ بن الزبیر بن العوام، حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر، حضرت علی بن الحسین، حضرت عبید اللہ بن عبداللہ۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

مفتیانِ مکہ معظمہ:- حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت مجاہد، حضرت سعید بن جبیر، حضرت عکرمہ مولیٰ ابن عباس، حضرت ابوالزبیر محمد بن مسلمہ۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

مفتیانِ کوفہ:- حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت اسود، حضرت علقمہ بن قیس، حضرت مسروق بن الاعدع، حضرت شریح ابن الحارث، حضرت عامر بن شرجیل۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

مفتیانِ شام:- حضرت عبدالرحمن بن الغنم، حضرت رجاء بن حیوہ۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

مفتیانِ مصر:- حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص، حضرت یزید بن ابی حبیب۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

مفتیانِ یمن:- حضرت طاؤس بن کيسان، حضرت وہب بن منبہ۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

بغیر علم فتویٰ دینے پر وعیدیں

لاکھوں صحابہ و تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں چند حضرات ہی منصب افتاء پر تھے۔ گویا کہ ہر کسی کو فتویٰ دینے کی اجازت نہیں۔ اور بغیر علم کے فتویٰ دینا سخت حرام ہے، اس پر وعید آئی ہیں۔ الموسوعة الفقهية الكويتية میں ہے ”الإفتاء بغير علم حرام، لأنه

یتضمن الکذب علی اللہ تعالیٰ ورسولہ، ویتضمن إضلال الناس، وهو من الکبائر، لقوله تعالیٰ ﴿قل إنما حرم ربی الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغی بغير الحق وأن تشرکوا باللہ ما لم یزل به سلطانا وأن تقولوا علی اللہ ما لا تعلمون﴾ فقرنه بالفواحش والبغی والشکّ“ ترجمہ: بغیر علم کے فتویٰ دینا حرام ہے اسلئے کہ یہ اللہ عزوجل ورسول اللہ علیہ وآلہ وسلم پر جھوٹ اور لوگوں کے گمراہ ہونے کا سبب ہے۔ یہ کبیرہ گناہوں میں سے ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے تم فرماؤ میرے رب نے تو بے حیائیاں حرام فرمائی ہیں جو ان میں کھلی ہیں اور جو چھپی اور گناہ اور ناحق زیادتی اور یہ کہ اللہ کا شریک کر د جس کی اس نے سند نہ اتاری اور یہ کہ اللہ پر وہ بات کہو جس کا علم نہیں رکھتے۔ اس آیت میں بغیر علم اللہ پر بات کرنے کو بے حیائی، ناحق زیادتی اور شرک کے ساتھ ذکر کیا۔

(الموسوعة الفقهية الكويتية، جلد 32، صفحہ 24، دار الصفوة، مصر)

معجم ابن عساکر کی حدیث پاک حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے ”قل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من أفتی الناس بغير علم لعنته ملائكة السماء والأرض“ ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو لوگوں کو بغیر علم کے فتویٰ دے اس پر زمین و آسمان کے فرشتے لعنت کرتے ہیں۔

(کثر العمال، کتاب العلم، الباب الثانی فی آفات العلم، جلد 10، صفحہ 349، مؤسسة الرسالة، بیروت)

اہل علم، سجادہ نشین، خلیفہ حضرات کو اس میں اور زیادہ احتیاط کرنی چاہئے کہ ان کی جہالت لوگوں کو گمراہ کرے گی اور یہ ان پر وبال ہوگا۔ مصنف عبدالرزاق میں ہے ”عن أبی عبیدہ بن عبد اللہ بن مسعود أنه قال إن من أشد الناس عذاباً يوم القيامة إمام

مضل یضل الناس بغير علم“ ترجمہ: حضرت ابو عبیدہ بن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت ہے انہوں نے فرمایا بے شک سب سے زیادہ سخت عذاب قیامت والے دن گمراہ پیشوا جو بغیر علم لوگوں کو گمراہ کرتا ہے اسے ہوگا۔

(مصنف عبد الرزاق، کتاب اہل الکتابین، باب التمثیل و ما جاء فیہ، جلد 10، صفحہ 398، المکتبہ الاسلامی، بیروت)

غلط فتویٰ پر جو عمل کرے اس کا گناہ بھی فتویٰ دینے والے پر ہے۔ ابوداؤد شریف کی حدیث پاک ہے ”قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من أفتی بغير علم کان إثمہ علی من أفتاہ“ ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو بغیر علم کے فتویٰ دے تو فتویٰ پر عمل کرنے والے کا گناہ بھی فتویٰ دینے والے پر ہے۔

(سنن ابوداؤد، کتاب العلم، باب التوفی فی الفتیاء، جلد 2، صفحہ 345، دار الفکر، بیروت)

ہمارے اسلاف جس مسئلہ کے متعلق پتہ نہ ہوتا معذرت کر لیتے چنانچہ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں ”أخبرنی عقبہ بن مسلم أن ابن عمر سئل عن شيء فقال لا أدري، ثم اتبعها فقال أتریدون أن تجعلوا ظهورنا لكم جسوراً فی جہنم أن تقولوا أفتانا ابن عمر بهذا“ ترجمہ: حضرت عقبہ بن مسلم نے بتایا حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کسی چیز کے متعلق سوال کیا گیا، انہوں نے فرمایا میں نہیں جانتا، پھر اسکے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا کیا تم چاہتے ہو کہ ہم اپنی پشت کو تمہارے لئے جہنم کا پل بنالیں، تم کہو کہ ہمیں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایسا فتویٰ دیا تھا؟ (یعنی ہماری بات کو دلیل بنا کر خود بیچ جاؤ اور ہماری پکڑ ہو جائے۔)

(العقبہ و المتفقہ، جلد 2، صفحہ 365، دار ابن الجوزی، سعودیہ)

فصل دوم: فتویٰ دینے کے لوازمات

مفتی کی صفات

مفتی اللہ عزوجل اور اسکے بندوں کے درمیان واسطہ ہوتا ہے، کیونکہ وہ بندوں تک اللہ عزوجل کے احکام پہنچاتا ہے یعنی انبیاء علیہم السلام کے بعد یہ عمل علماء سرانجام دیتے ہیں چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”العلماء ورثة الأنبياء“ ترجمہ علماء انبیاء علیہم السلام کے وارث ہیں۔ لہذا مفتی کو اپنا یہ فریضہ احسن طریقے سے سرانجام دینا چاہئے۔ مفتی کے لئے ضروری ہے کہ وہ انبیاء علیہم السلام کے وارث ہونے کے سبب ان کے نقش قدم پر ہو، مفتی و پرہیزگار ہو۔ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ محمد بن قاسم رحمۃ اللہ علیہ کا قول نقل کرتے ہیں ”لا حیر فی القول إلا مع الفعل ولا فی المنظر إلا مع المخبر ولا فی الفقه إلا مع الورع“ ترجمہ: کہنا اور خود عمل نہ کرنے میں بھلائی نہیں، بغیر دیکھے خبر دینے اور فقہ میں بغیر ورع (تقویٰ سے اوپر والا درجہ) کے بھلائی نہیں۔

(الفقیہ و المتفقہ، جلد 2، صفحہ 340، دار ابن الحوزی، سعودیہ)

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں ”ألا أنبئکم بالفقیہ حق الفقیہ؟ من لم یقنط الناس من رحمة الله، ولم یزخص لهم فی معاصی الله، ولم یؤمنهم مکر الله، ولم یترك القرآن إلى غیره، ولا خیر فی عبادة لیس فیها تفقه ولا خیر فی فقه لیس فیہ تفهم، ولا خیر فی قراءة لیس فیہا تدبر“ ترجمہ: کیا میں تم کو نہ بتاؤں کہ فقہ میں فقیہ کا حق کیا ہے؟ جو لوگوں میں اللہ کی رحمت سے مایوس نہ ہو، گنہ کے گاموں میں ان کو رخصت نہ دے، اللہ عزوجل کی خفیہ تدبیر سے ڈرے، غیر کے لئے قرآن کے احکام نہ چھوڑے، اس عبادت میں بھلائی نہیں جس میں تفقہ نہ ہو، اس فقہ میں

بھلائی نہیں جس میں فہم نہ ہو اور اس تلاوت میں بھلائی نہیں جس میں تدبر نہ ہو۔

(الفقیہ و المتفقہ، جلد 2، صفحہ 339، دار ابن الحوزی، سعودیہ)

امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں ”لا ینبغی للرجل أن ینصب نفسه للفتیاء حتی یکون فیہ خمس خصال أن تكون له نية، فإن لم یکن له نية لم یکن علیہ نور ولا علی کلامہ نور، وأن یکون له علم وحلم ووقار وسکينة، وأن یکون قویاً علی ما هو فیہ وعلی معرفتہ“ ترجمہ: آدمی کے لئے فتویٰ دینے کا منصب درست نہیں جب تک اس میں پانچ خصلتیں نہ ہوں، اچھی نیت ہو کہ اگر اچھی نیت نہ ہو تو نہ اس کے فتویٰ میں نور ہوگا نہ اس کے کلام میں نور ہوگا، مفتی میں علم و حلم و وقار اور سکینہ ہو، مفتی منصب افتاء میں مضبوط اور اس کے لوازمات کو جاننے والا ہو۔

(الموسوعة الفقهية الكويتية، جلد 32، صفحہ 31، دار الصفاة، مصر)

مفتی کو چاہئے کہ کثرت سے استغفار کرے کہ اس سے مسائل میں جو خطا سرزد ہو جائے وہ معاف ہو جائے گی۔ قرآن پاک میں ہے ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِثِينَ خَصِيماً ۝ وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ ترجمہ کنز الایمان: اے محبوب! بیشک ہم نے تمہاری طرف سچی کتاب اتاری کہ تم لوگوں میں فیصلہ کرو جس طرح تمہیں اللہ دکھائے اور دعا والوں کی طرف سے نہ جھگڑو اور اللہ سے معافی چاہو بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی بارگاہ میں حضرت وکیع رحمۃ اللہ علیہ نے حافظہ کمزور ہونے کی عرض کی تو آپ نے انہیں گناہ چھوڑنے کی ہدایت کی اور فرمایا ”العلم نور ونور الله لا يؤناه عاصی“ ترجمہ: علم نور ہے اور اللہ عزوجل کا نور گناہ کا رکوعطا نہیں کیا

(الخلاف بين العلماء، صفحہ 38، دار الوطن)

جاتا ہے۔

مفتی کی یہ صفت ہونی چاہئے جس مسئلہ کے بارے میں پتہ نہ ہو فوراً کہہ دے کہ معلوم نہیں۔ حضرت نافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے ”عن عبد اللہ بن عمر، قال العلم ثلاثة كتاب ناطق، وسنة ماضية، ولا أدری“ ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں علم تین ہیں، قرآن و سنت اور یہ کہنا میں نہیں جانتا۔

(الفقیہ و المتفقہ، جلد 2، صفحہ 366، دار ابن الجوزی، سعودیہ)

فیض القدیر میں ہے ”عن ابن مسعود إذا سئل أحدكم عما لا يدري فليقل لا أدري فإنه ثلث العلم“ ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے جب تم میں سے کسی سے کوئی سوال پوچھا جائے جس کا اسے علم نہیں تو وہ کہے میں نہیں جانتا کہ یہ کہنا علم کا تیسرا حصہ ہے۔

(فیض القدیر، جلد 1، صفحہ 226، المكتبة العلمية، بیروت)

ہمارے بزرگان دین مسائل بتانے میں نہایت احتیاط کرتے تھے، جس مسئلہ میں ذرا سا بھی شبہ لگتا جواب نہ دیتے آگے کسی اور کے پاس بھیج دیتے۔ الموسوعة الفقهية میں ہے ”قال عبد الرحمن بن أبي ليلى أدرکت عشرين ومائة من الأنصار من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل أحدهم عن المسألة، فيردّها هذا إلى هذا، وهذا إلى هذا، حتى ترجع إلى الأول“ ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں میں نے دو ہزار انصار صحابہ میں یہ پایا کہ جب ان سے کوئی مسئلہ پوچھا جاتا تو یہ دوسرے کی طرف پوچھنے کے لئے بھیج دیتے، وہ دوسرا آگے کسی اور کے پاس یونہی ایسا ہوتا رہتا یہاں تک کہ وہ واپس پہلے کے پاس آ جاتا۔

(الموسوعة الفقهية الكويتية، جلد 32، صفحہ 22، دار الصفوة، مصر)

حضرت امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پچاس سوال پوچھے گئے آپ نے ایک

کا بھی جواب نہ دیا اور فرماتے تھے ”من أجاب فينبغي قبل الجواب أن يعرض نفسه على الجنة والنار، وكيف خلاصه، ثم يجيب“ ترجمہ: جو مسئلہ بتائے اس کے لئے مناسب ہے کہ مسئلہ بتانے سے قبل اپنے آپ کو جنت و دوزخ پر پیش کرے کہ کیسے دوزخ سے خلاصی ہو پھر جواب دے۔

(الموسوعة الفقهية الكويتية، جلد 32، صفحہ 24، دار الصفوة، مصر)

مفتی کو جس مسئلہ میں شبہ لگے دوسرے سے مشورہ کر لے کہ اس میں صالحین کی اقتداء و برکت ہے ”وكانت الصحابة تشاور في الفتاوى والأحكام“ ترجمہ: صحابہ کرام علیہم الرضوان احکام اور فتاویٰ میں مشورہ کرتے تھے۔

(الفقیہ و المتفقہ، جلد 2، صفحہ 390، دار ابن الجوزی، سعودیہ)

حکمت عملی

مفتی کے اوپر پوچھے گئے مسئلہ کا جواب دینا لازم ہوتا ہے۔ بغیر کسی حکمت فقط ذاتی مفاد کے لئے مسئلہ کا جواب نہ دینے پر وعید ہے۔ قرآن پاک میں ہے ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ﴾ ترجمہ کنز الایمان: بیشک وہ جو ہماری اتاری ہوئی روشن باتوں اور ہدایت کو چھپاتے ہیں بعد اس کے کہ لوگوں کے لئے ہم اسے کتاب میں واضح فرما چکے ہیں ان پر اللہ کی لعنت ہے اور لعنت کرنے والوں کی لعنت۔

(سورة البقرة، سورت 2، آیت 159)

جامع ترمذی کی حدیث پاک ہے ”عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سئل عن علم ثم كتمه ألجم يوم القيامة بلجام من نار“ ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

نے فرمایا جس سے کسی مسئلہ کے متعلق پوچھا گیا پھر اس نے اس کا حکم چھپایا، قیامت والے دن اسے آگ کی لگام ڈالی جائے گی۔

(جامع ترمذی، کتاب العلم، کتمان علم، جلد 5، صفحہ 29، دار احیاء التراث العربی، بیروت)
لیکن اگر کسی مسئلہ کا جواب نہ دینے حکمت کے تحت ہو یا وہ سوال ہی قابل جواب نہ ہو تو یہ وعید نہیں۔ استاد محترم مفتی محمد قاسم قادری دامت برکاتہم العالیہ آداب فتویٰ میں اسی مسئلہ پر تفصیلی کلام کرتے ہوئے آخر میں فرماتے ہیں: ”مفسرین اور محدثین کرام رحمہم اللہ کے ارشادات کی روشنی میں علم چھپانے کے عدم جواز کی صورتیں یہ ہیں:-

(1) جب مسئلہ پوچھا جائے اور سائل کو اس کی ضرورت بھی ہو تو مسئلہ بتانا واجب ہے اور نہ بتانے کی صورت میں گناہ گار ہوگا۔

(2) اگر کسی کو کتاب کی حاجت ہو اور بغیر کسی سبب اور مانع کے کتاب نہ دی جائے تو یہ علم میں بخل کرنے کے قبیل سے ہے۔

(3) اگر علم کے معدوم ہونے کا خوف ہو تو پھر مسئلہ بتانا واجب ہے۔

(4) اگر مسئلہ بیان نہ کیا جائے تو سائل کا نقصان ہوگا اس صورت میں بھی مسئلہ

بیان کرنا ضروری ہے۔

(5) اگر مسئلہ میں اس کی گواہی کی ضرورت ہے تو اس کا گواہی دینا ضروری

ہے۔

مفسرین اور محدثین کرام رحمہم اللہ کے ارشادات کی روشنی میں علم چھپانے کے

جواز کی صورتیں یہ ہیں:-

(1) اگر سائل کو مسئلہ کی ضرورت نہیں تو اس کا بتانا واجب نہیں۔

(2) اگر علماء اس مسئلہ کو بیان کر چکے ہیں تو دوسرے علماء پر اس کا بتانا واجب

نہیں۔

(3) اس عالم کے علاوہ دوسرے علماء بھی یہ مسئلہ بتا سکتے ہیں تو اس پر بتانا

ضروری نہیں۔

(4) عالم کو اگر اپنی جان کا خوف ہے یا مسئلہ بیان کرنے میں شر ہوتا ہے تو نہ

بتانے کی اجازت ہے۔

(5) شرعی علوم کا چھپانا ممنوع ہے، دوسرے علوم کا چھپانا ممنوع نہیں۔ مثلاً کوئی

لکڑی کا کاریگر ہے یا لوہے کا کاریگر ہے تو اس پر کسی دوسرے کو یہ نہر سکھانا واجب نہیں۔

(6) سائل مسائل معلوم کر کے اہل حق سے بحث و مباحثہ کرتا ہو تو اس کو بتانا

جائز نہیں۔

(7) اسی طرح عام لوگوں کو ایسی شرعی رخصتیں اور شرعی حیلے بتانا جائز نہیں جن سے

کام لے کر وہ حرام کام کریں اور واجبات کو ترک کریں۔

(آداب فتویٰ، صفحہ 82، 83، مکتبہ اہل سنت، فیصل آباد)

لہذا ہر سوال کا جواب دینا ضروری نہیں خصوصاً بلا وجہ سوالوں کے جوابات دیتے

رہنا وقت و علم کا ضیاع ہے۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں ”ن من

إزالة العالم أن يحجب كل من كلمه، أو يحجب كل من سألہ“ ترجمہ: ہر بات او

ر ہر سوال کا جواب دینا علم کو ضائع کرنا ہے۔

(الفقیہ و المتفقہ، جلد 2، صفحہ 418، دار ابن الحوزی، سعودیہ)

فتویٰ دینے والوں کو انتہائی حکمت عملی سے کام لینا چاہئے خصوصاً موجودہ دور

میں جب سائل زیادہ تر اپنے مطلب کا فتویٰ چاہتے ہیں اور مقصود کسی کو نقصان پہنچانا ہوتا

ہے۔ افتاء کی خدمات سرانجام دینے والے اس بات کو بخوبی سمجھتے ہیں کہ بعض مسائل انتہائی چالاک اور شائستہ قسم کے ہوتے ہیں صورتیں بدل بدل کر اپنی مرضی کا فتویٰ چاہتے ہیں۔ بعض دفعہ کسی کمپنی کے کسی ڈیزائن میں ایسا لگتا ہے جیسے اللہ یا محمد لکھا ہوا ہے، یہ موقع بہت نازک ہوتا ہے کہ جذبات و جلد بازی میں بہت فتنہ و فساد ہو سکتا ہے اور کمپنی والوں کا بہت نقصان ہو سکتا ہے، لہذا خوب غور و فکر کر کے فتویٰ دیا جائے، اسی طرح کسی امام یا انتظامیہ کے خلاف یا کسی معین معروف شخص کے خلاف متعلق فتویٰ دینے میں انتہائی احتیاط چاہئے۔ پوری تفتیش کر کے فتویٰ دیا جائے۔ الموسوعة الفقہیہ میں ہے ”قال ابن عابدین شرط بعضهم تیقظ المفتی، قال وهذا شرط فی زماننا، فلا بد أن یکون المفتی متیقظا یعلم حیل الناس ووسائلهم، فإن لبعضهم مہارة فی الحیل والتزویر وقلب الکلام وتصویر الباطل فی صورة الحق، فغفلة المفتی یلزم منها ضرر کبیر فی هذا الرمان“ ترجمہ: ابن عابدین (علامہ شامی) رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا افتاء کی بعض شرائط میں سے ہے کہ مفتی سمجھدار ہو اور یہ شرط ہمارے زمانے میں ضروری ہے کہ مفتی لوگوں کے حیلے فریب جانتا ہو کہ بعض لوگوں میں فریب کاری اور کلام کو پھیرنے میں مہارت ہوتی ہے اور ایسے لوگ باطل کو حق ثابت کرتے ہیں۔ تو مفتی کا ان حیلے فریبوں سے اس زمانے میں غافل ہونا بہت نقصان دہ ہوگا۔

(الموسوعة الفقہیہ الكويتیة، جلد 32، صفحہ 30، دار الصموة، مصر)

جس طرح کتب میں ہر مسئلہ کی مختلف صورتیں بیان کی ہوتی ہیں کہ اگر یوں ہوگا تو حکم یہ ہے وغیرہ تو فتویٰ دینے والا ہرگز یہ صورتیں نہ بیان کرے کہ بعض اوقات مسائل اپنے مفاد کی صورت لے لیتا ہے چنانچہ علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”فإذا جساء

السائل یقرره من لسانه ولا یقول له إن کان کذا فالحق معک، وإن کان کذا فالحق مع خصمک؛ لأنه یختار لنفسه ما ینفعه، ولا یعجز علی إثباته بشاہدی زور، بل الأحسن أن یجمع بینہ و بین خصمه فإذا ظهر له الحق مع أحدهما کتب الفتوی لصاحب الحق“ ترجمہ: قاضی (اسی طرح مفتی) مسائل کی بیان کردہ صورت کے مطابق حکم فرمائے یہ نہ کہے کہ اگر یوں ہوتا تو فیصلہ تمہارے حق میں ہوتا اور اگر یوں ہوتا تو فیصلہ تمہارے مخالف کے حق میں ہوتا، اس لئے کہ مسائل اسے اختیار کریگا جو اس کے لئے نفع بخش ہوگا۔ قاضی جھوٹی گواہی پر اعتبار نہ کرے بلکہ بہتر یہ ہے کہ دونوں فریقوں کو جمع کر کے دونوں کی بات سنے پھر جب اس پر حق ظاہر ہو جائے تو صحیح کے حق میں فتویٰ دے۔

(ردالمحتار، کتاب القضاء، جلد 8، صفحہ 37، مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ)

جب مفتی پر اس کا فریب ظاہر ہو جائے تو اس کے موافق فتویٰ نہ دے۔ عقود الدریہ میں ہے ”إذا علم المفتی حقیقة الامر ینبغی له ان لا یکتب للسائل لئلا یکون معینا له علی الباطل“ ترجمہ: مفتی کو جب اصل واقعہ معلوم ہو تو اسے سزاوار نہیں کہ مسائل کو اس کے حوالے کے موافق فتویٰ لکھ دے تاکہ باطل پر اس کا مددگار نہ ہو۔

اسی میں اپنے شیخ المشائخ شیخ عبدالقادر صفوری سے ہے ”ان بعض المبطلین اذا صار بیدہ فتوی صال بہا علی خصمه وقال المفتی افتی لی علیک بکذا، والجاهل او ضعیف الحال لا یمکنہ منازعة فی کون نصہ مطابقا او لا“ ترجمہ: بعض اہل باطل کے ہاتھ میں جب فتویٰ آ جاتا ہے اپنے فریق پر اس سے حملہ کرتا ہے اور کہتا ہے مفتی نے میرے لئے تجھ پر فتویٰ دیا اور بے علم یا کمزور اس سے یہ بحث نہیں کر سکتا کہ اس کی عبارت صورت واقعہ سے مطابق بھی ہے یا نہیں۔

(المعقود الدرید فی تنقیح الفتاوی الحامدیة، قلیل کتاب الطہارۃ، جلد 1، صفحہ 3، حاجی عبدالغفار پسران، قندھار افغانستان)

مفتی جب دیکھے کے سائل فتویٰ سے کسی کو نقصان پہچانا چاہتا ہے تو فتویٰ اس انداز سے دے کے کسی کو نقصان نہ ہو۔ الفقہیہ والمحققہ میں ہے ”روی عن ابن عباس رجلاً سألہ عن توبۃ القاتل فقال لا توبۃ لہ، وسألہ آخر فقال لہ توبۃ، ثم قال اما الاول فرأيت فی عينیہ إرادة القتل فمنعته، واما الثاني فجاء مستکیناً وقد قتل فلم أویسہ“ ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے ان سے کسی آدمی نے قاتل کی توبہ کا مسئلہ پوچھا تو آپ نے فرمایا اس کی توبہ نہیں۔ دوسرے آدمی نے بھی قاتل کی توبہ کا مسئلہ پوچھا تو آپ نے فرمایا اس کے لئے توبہ ہے۔ پھر فرمایا پہلے آدمی کی آنکھوں میں نے دیکھا کہ قتل کا ارادہ تھا اس لئے میں نے منع کر دیا اور دوسرے نے قتل کر دیا تھا اور عاجزی انکساری سے آیا تھا میں نے اسے ناامید نہ کیا۔

(الفقیہ و المتفقہ، جلد 2، صفحہ 407، دار ابن الحوزی، سعودیہ)

طلاق کے مسئلہ میں بھی احتیاط چاہئے ہو سکے تو مسئلہ کی وضاحت کے لئے میاں بیوی کا بیان سنا جائے۔ آجکل بعض لوگ شر کے ارادے سے امام مسجد، انتظامیہ اور شخصیات کے خلاف فتاویٰ لیتے ہیں، اس لئے مفتی کو چاہئے کہ سوال کے مطابق جواب دینے کے بعد آخر میں کہہ دے کہ یہ فتویٰ سوال کی صورت کے مطابق ہے اگر صورت حال اس کے خلاف ہے تو یہ فتویٰ کارآمد نہ ہوگا۔ اگر مفتی کو اس کے شر پھیلانے پر شک ہو جائے تو فتویٰ نہ دے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں ”ربما أنبأتکم بالشیء أنہا کم عنہ احتیاطاً بکم، واشفاقاً علی دینکم، ان رسول اللہ آتاه رجل شاب یسأل عن العیلة للصائم، فنہاہ عنها، وسألہ شیخ عنہا فأمرہ بها“ ترجمہ: حضرت ابن

عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کئی باتیں احتیاطاً تم پر تمہاری بہتری کے لئے نہیں بتاتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس ایک نوجوان آدمی آیا اور روزے کی حالت میں بیوی کا بوسہ لینے کے متعلق سوال کیا تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منع فرمایا جبکہ یہی مسئلہ ایک بوڑھے نے پوچھا تو آپ نے اجازت دیدی۔

(الفقیہ و المتفقہ، جلد 2، صفحہ 409، دار ابن الحوزی، سعودیہ)

فتویٰ میں زیادہ حیلے نہ بیان کئے جائیں خصوصاً موجودہ دور میں البتہ اگر ضرورت ہو تو حرام یا مشقت سے بچانے کے لئے حیلے بتا سکتے ہیں۔ الموسوعۃ الفقہیہ میں ہے ”تنبع المفتی الرخص لمن أراد نفعه فإن حسن قصد المفتی فی حیلۃ جائزۃ لا شبہۃ فیہا، ولا مفسدۃ لتخلیص المستفتی بها من حرج جاز ذلك، بل استحب، وقد أرشد اللہ نبیہ أبوب علیہ السلام إلى التخلص من الحنث بأن يأخذ بیدہ صغناً فیضرب بہ المرأة ضربة واحدة“ ترجمہ: مفتی کا اچھے ارادے سے کسی مسئلہ میں سائل کے حرج میں پڑنے کی وجہ سے رخصت کی کوشش کرنا جائز ہے بلکہ مستحب ہے۔ اس میں نہ کوئی شبہ ہے اور نہ کوئی فساد۔ اللہ عزوجل نے اپنی نبی حضرت ابوب علیہ السلام کی قسم بچانے کے لئے رہنمائی فرمائی کہ اپنے ہاتھ میں ایک جھاڑو لے کر اپنی بیوی کو ایک مرتبہ مار دو۔

(الموسوعۃ الفقہیہ الكويتیہ، جلد 32، صفحہ 35، دار الصفوۃ، مصر)

فتویٰ نویسی

شروع سے ہی یہ سلسلہ چلا آ رہا ہے کہ عالم بننے کے بعد اقامت میں کسی نخبہ کار مفتی کے صحبت میں رہ کر فتویٰ دینے کے لوازمات سیکھے جاتے ہیں کہ اسکے بغیر فتویٰ نویسی بہت مشکل ہوتی ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”المنستفتی علیل، والمفتی

طیب ، فبان لم یکن ماہراً بطبہ و إلا قتلہ“ ترجمہ: سوال پوچھنے والا بیمار ہے اور مفتی طیب ہے اگر مفتی ماہر طیب نہ ہوگا تو اسے مار ڈالے گا۔

(الفقیہ و المتفقہ، جلد 2، صفحہ 394، دار ابن الجوزی، سعودیہ)

پھر فتویٰ نویسی میں ظاہر الروایہ سے عدول نہیں کیا جاسکتا۔ فتاویٰ خیریہ میں ہے ”ہذا هو المذهب الذی لا یعدل عنه الیٰ غیرہ وما سواہ روایات خارجة عن ظاہر الروایة وما خرج عن ظاہر الروایة فهو مرجوع عنه والمرجوع عنه لم یبق قولاً لہ“ ترجمہ: مذہب یہی ہے جس سے غیر کی طرف عدول نہیں کیا جاسکتا اور اس کے ماسواہ روایات ظاہر الروایۃ سے خارج ہیں اور جو ظاہر الروایۃ سے خارج ہو وہ مرجوع عنہ ہے اور جو مرجوع عنہ ہو وہ مجتہد کا قول نہیں رہتا۔

(فتاویٰ خیریہ، کتاب الشهادات، جلد 2، صفحہ 33، دار المعرفۃ، بیروت)

جب مسئلہ میں امام ابو حنیفہ سے کوئی روایت نہ ملے تو ظاہر قول امام ابو یوسف، پھر ظاہر قول امام محمد، پھر ظاہر قول امام زفر و حسن وغیرہم لیا جائے گا۔ رد المحتار میں ہے ”کقول محمد مع وجود قول ابی یوسف اذالم یصحح اویقو وجہہ واولیٰ من هذا بالبطلان الافتاء بخلاف ظاہر الروایة اذالم یصحح والافتاء بالقول المرجوع عنه“ ترجمہ: جیسا کہ امام ابو یوسف کے قول کے موجودگی میں امام محمد کے اس قول پر فتویٰ جائز نہیں جس کی تصحیح نہ ہوئی ہو یا اس قول کی وجہ قوی نہ ہو اور اس کی نسبت ظاہر روایت کے خلاف فتویٰ دینا اور بھی باطل ہے جبکہ اس خلاف کی تصحیح نہ ہو اور یوں ہی اس قول پر جس سے رجوع کر لیا گیا ہو فتویٰ دینا ناجائز ہے۔

(رد المحتار، مقدمہ، جلد 1، صفحہ 176، مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ)

اگر کسی مسئلہ کے متعلق ہمارے اصحاب سے کوئی قول نہ ملے تو امام مالک رحمۃ اللہ

علیہ کے قول کو لیا جائے گا۔ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن سے سوال ہوا ”کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عقیقہ میں جانور کی ہڈی توڑنا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔ آپ نے فرمایا: ”توڑنے میں حرج نہیں، اور نہ توڑنا بہتر ہے۔“ قال الشیخ المحقق فی شرح مشکوٰۃ انہ مذهب الامام مالک، والکسر مذهب الامام شافعی، قلت وقد صرح علمائنا ان مذهب عالم المدینۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اقرب الیٰ مذهبنا ویصار الیہ حیث لانص من اصحابنا کما فی رد المحتار وغمر العیون، قلت لا سیما فی مثل مانحن فیہ، فان الکسر لا ینبغی عند مالک، ولو لم یکسر لم یعاقبہ الشافعی رضی اللہ تعالیٰ عن الاثمة اجمعین“ ترجمہ: شیخ محقق علیہ الرحمۃ نے شرح مشکوٰۃ میں فرمایا کہ (ہڈی کا) نہ توڑنا امام مالک کا مذہب ہے اور توڑنا امام شافعی کا مذہب ہے۔ میں کہتا ہوں ہمارے علماء نے تصریح فرمائی کہ عالم مدینہ (امام مالک) کا مذہب ہمارے مذہب کے زیادہ قریب ہے۔ جہاں ہمارے اصحاب سے کوئی نص موجود نہ ہو وہاں انہی کے مذہب کی طرف رجوع کیا جائے جیسا کہ رد المحتار اور غمر العیون میں ہے۔ میں کہتا ہوں خاص طور پر زیر بحث مسئلہ جیسے مسائل میں کیونکہ امام مالک کے نزدیک توڑنا مناسب نہیں، اور اگر نہ توڑے تو امام شافعی اس پر عتاب نہیں فرماتے۔ اللہ تعالیٰ ہمارے تمام اماموں پر راضی ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 20، صفحہ 591، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

اگر کسی مسئلہ میں امام ابو حنیفہ و صاحبین رحمہم اللہ کا اختلاف ہو تو اس میں اقوال ائمہ پر عمل کرنے کی ترتیب یہ ہے۔

(1) سب سے مقدم وہ قول ہے جس پر امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد

رضی اللہ تعالیٰ عنہم تینوں متفق ہوں۔

(2) وہ اقوال جن میں امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف ایک طرف اور امام محمد ایک طرف ہوں یا امام ابو حنیفہ اور امام محمد ایک طرف اور امام ابو یوسف ایک طرف ہوں وہاں اس قول پر عمل کیا جائے گا جس میں امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ ان کا کوئی شاگرد موجود ہے۔ یونہی وہ اقوال جن میں امام ابو حنیفہ ایک طرف اور صاحبین متفق ہوں اس میں کس کے قول پر عمل ہوگا؟ اس میں دونوں اقوال ہیں اور عمومی تحقیق یہ ہے کہ امام کے قول پر ہی فتویٰ ہوگا۔

(3) وہ اقوال جن میں امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد تینوں کا اختلاف ہے ان میں سب سے مقدم امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔

(4) جس مسئلے میں امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف دونوں میں سے کسی کا کوئی قول نہ ہو اس میں امام محمد کا قول مقدم ہوتا ہے۔

(5) جس مسئلے میں امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد تینوں میں سے کسی کا کوئی قول نہ ہو اس میں امام زفر اور امام حسن بن زیاد کا قول مقدم ہوتا ہے۔

(مسحوظ لفظ، آداب فتویٰ، صفحہ 152، مکتبہ اہل سنت، فیصل آباد)

فتاویٰ شامی میں ہے ”وما فی جامع الفصولین من انه لو معہ احد صاحبيه اخذ بقوله وان خالفاه قيل كذلك وقيل یخیر الا فیما کان الاختلاف بحسب تغیر الزمان کالہ حکم بظاہر العدالة وفیما اجمع المتأخرون علیہ کالمزارعة والمعاملة فیستأرقولہما“ ترجمہ: جو جامع الفصولین میں ہے کہ اگر صاحبین میں سے کوئی ایک امام کے ساتھ ہوں تو قول امام لیا جائے گا اور اگر صاحبین مخالف

امام ہوں تو بھی ایک قول یہی ہے دوسرا قول یہ ہے کہ اختیار ہوگا مگر اس مسئلے کے اندر جس میں تبدیلی زمانہ کی وجہ سے اختلاف پیدا ہوا ہو جیسے ظاہر عدالت پر فیصلہ کرنے کا مسئلہ اور مزارعت و معاملت، جیسے وہ مسائل جن میں متاخرین کا اجماع ہو چکا ہے کہ ان سب میں قول صاحبین اختیار کیا جائے گا۔

(رد المحتار، کتاب القضاء، مطلب مفتی بقول الامام علی الاطلاق، جلد 8، صفحہ 39، مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ)

امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”چھ اسباب میں سے کسی ایک کا محل ہونا اگر واضح غیر مشتبہ ہو تو اسی پر عمل ہوگا اور ماسوا پر نظر نہ ہوگی یہ ”لمی“ طریقہ ہے اور اگر معاملہ مشتبہ ہو تو ہم ائمہ ترجیح کی جانب رجوع کریں گے۔ اگر قول امام کے برخلاف انہیں اجماع کئے دیکھیں تو یقین کر لیں گے کہ یہ بھی اسباب ستہ میں سے کسی ایک کا موقع ہے یہ ”اثنی“ طریقہ ہے۔۔۔۔۔ اور اگر انہیں ترجیح کے بارے میں مختلف پائیں یا یہ دیکھیں کہ انہوں نے کسی کو ترجیح نہ دی تو ہم قول امام پر عمل کریں گے اور اس کے ماسوا قول و ترجیح کو ترک کر دیں گے کیوں کہ ان کا اختلاف یا تو اس لئے ہوگا کہ وہ اسباب ستہ کا موقع نہیں، جب تو قول امام سے عدول ہی نہیں یا اس لئے ہوگا کہ اسباب ستہ کا محل ہونے میں وہ باہم مختلف ہو گئے۔ تو قول ضروری شک سے ثابت نہ ہو پائے گا۔ اس لئے امام کا قول ضروری جو یقین سے ثابت ہے ترک نہ کیا جائے گا۔ لیکن جب ہم پر اسباب ستہ کا محل ہونا ان حضرات کی بیان کردہ دلیلوں میں نظر کرنے سے واضح ہو جائے، یا قول امام سے عدول کرنے والے حضرات نے اسی محلیت پر بنائے کار رکھی ہو اور وہی تعداد میں زیادہ بھی ہوں تو ہم ان کی پیروی کریں گے اور انہیں متہم نہ کریں گے۔۔۔۔۔ لیکن جب انہوں نے بنائے کار محلیت پر نہ رکھی ہو، بس دلیل کے گردان کی گردش ہو تو قول امام پر ہی اعتماد

ہے۔۔۔۔۔ یہ وہ طریق عمل ہے جو مجھ پر منکشف ہوا اور امید رکھتا ہوں کہ ان شاء اللہ تعالیٰ درست ہوگا، واللہ تعالیٰ اعلم۔“

پھر مزید فرماتے ہیں: ”یہ سب اس وقت ہے جب وہ واقعی امام کے خلاف گئے ہوں لیکن جب وہ کسی اجمال کی تفصیل یا کسی اشکال کی توضیح، یا کسی اطلاق کی تنقید کریں جیسے متون میں شارحین کا عمل ہوتا ہے۔ اور وہ ان سب میں قول امام ہی پر گام زن ہوں تو وہ امام کی مراد ہم سے زیادہ جاننے والے ہیں۔ اب اگر وہ باہم متفق ہوں تو قطعاً اسی پر عمل ہوگا ورنہ ترجیح کے قواعد معلومہ کے تحت ترجیح دی جائے گی۔ ہم نے یہ قید لگائی کہ ”وہ ان سب میں قول امام ہی پر گام زن ہوں“ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہاں دو صورتیں ہوتی ہیں، مثلاً امام کسی مسئلے میں اطلاق کے قائل ہیں اور صاحبین تنقید کے قائل ہیں، اب مرتحسین اگر اختلاف کا اثبات کریں اور صاحبین کا قول اختیار کریں تو یہ مخالفت ہے اور اگر اختلاف کا انکار کریں اور یہ بتائیں کہ امام کی مراد بھی تنقید ہی ہے تو یہ شرح ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ یہی خاتمہ کلام ہونا چاہئے اور بہتر درود و سلام کریموں میں سب سے کریم تر سرکار پر اور ان کی آل، اصحاب، فرزند اور جماعت پر تار و ز قیام۔ اور ہر ستائش بزرگی و اکرام والے خدا کے لئے ہے۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 1، صفحہ 177، رضافاؤنڈیشن، لاہور)

مفتی بہ قول کے خلاف کسی ضعیف قول پر فتویٰ یا فیصلہ کیا جائے تو وہ نافذ نہ ہوگا۔ رسائل علامہ زین بن نجیم میں ہے ”اما القاضی المقلد فلیس له الحکم الا بالصحبیح المفتی به فی مذهبہ ولا ینفذ قضاؤه بالقول الضعیف“ ترجمہ: لیکن خالص مقلد تو صرف اپنے مذہب کے صحیح مفتی بہ قول پر فیصلہ دے سکتا ہے ضعیف قول پر فیصلہ دے تو وہ نافذ نہ ہوگا۔

(ردالمحتار بحوالہ رسائل ابن نجیم، کتاب ادب القضاء، الباب الخامس عشر، جلد 3، صفحہ 335، نورانی کتب خانہ، پشاور)

البتہ بعض دفعہ عموم بلوی، ضرورت وغیرہ کے تحت ضعیف قول پر عمل جائز ہوتا ہے۔ الفقہ الاسلامی والادلہ میں ہے ”جواز العمل والإفتاء بالقول الضعیف فی مواضع الضرورة“ ترجمہ: افتاء میں ضرورت کے تحت ضعیف قول پر عمل جائز ہے۔

(الفقہ الاسلامی والادلہ، جلد 1، صفحہ 75، دار الفکر، دمشق)

ضرورت کے تحت ضعیف قول پر فتویٰ دینے یا اسباب ستہ کے تحت کسی قول پر فتویٰ دینے کی اجازت ہر کسی کو نہیں۔ ہمارے یہاں مدرسین و طلباء عرف، عموم بلوی و ضرورت کے تحت کتب میں مذکور مسئلہ کے خلاف فتویٰ دے دیتے ہیں جو کہ بہت اختلاف کا سبب بنتا ہے۔ موجودہ دور میں ضرورت کے تحت صحیح مذہب کے خلاف فتویٰ دینے کی اجازت ماہر مفتیان کرام کو ہے جو اس کے نقصانات و فوائد پر نظر رکھتے ہوئے فتویٰ دیں۔ امام اہلسنت احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”گزشتہ مسائل میں جن متاخرین نے منصوص کی مخالفت کی ہے ان کی مخالفت کی وجہ یہی ہے کہ زمانہ امام کے بعد کوئی اور عرف رونما ہو گیا، تو ان کی اقتداء میں مفتی کا بھی یہ حق ہے کہ عرفی الفاظ میں اپنے عرف جدید کا اتباع کرے اسی طرح ان احکام میں بھی جن کی بنیاد مجتہد نے اپنے زمانے کے عرف پر رکھی تھی اور وہ عرف کسی اور عرف سے بدل گیا، لیکن یہ حق اس وقت ملے گا جب مفتی صحیح رائے و نظر اور قواعد شرعیہ کی معرفت کا حامل ہوتا کہ یہ تمیز کر سکے کہ کس عرف پر احکام کی بنیاد ہو سکتی ہے اور کس پر نہیں ہو سکتی۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 1، صفحہ 132، رضافاؤنڈیشن، لاہور)

مفتی شریف الحق امجدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”حقیقت میں واقعی اسباب ستہ میں کسی کا وجود ہے یا نہیں؟ یہ خود بہت مشکل کام ہے۔ اور یہاں حال یہ ہے کہ بڑے

بڑے مشابہ ضرورت اور حاجت کے شرعی مفہوم سے بھی واقف نہیں۔ اور عرفی ضرورت کی بنا پر حرام کو حلال ہونے کا بے دریغ فتویٰ دے دیتے ہیں اور ثبوت میں ”الضرورات تبیح المحظورات“ کی حافظہ جی لوگوں کی طرح تلاوت کر دیتے ہیں۔ اس لئے اسباب ستہ کی جامع مانع تعریف اور ان کی حقیقت کی تنقیح اشد ضروری ہے تاکہ جس کا جی چاہے اپنی خواہش کو ضرورت بنا کر ”الضرورات تبیح المحظورات“ کی تلاوت نہ کرے۔

لیکن ایک سوال پھر بھی رہ جاتا ہے کہ جب قول امام سے عدول کر کے صاحبین کے قول پر فتویٰ دینا اصحاب فتویٰ (مجتہدین) کا کام ہے اور اب ہم میں کوئی اصحاب فتویٰ سے نہیں، جو بھی ہیں سب ناقل فتویٰ ہیں، تو پھر اس بحث کو مجلس شرعی میں لانے سے کیا فائدہ؟ یہ صحیح ہے کہ ہم اصحاب فتویٰ نہیں، ان کے گرد راہ کے بھی برابر نہیں، لیکن نت نئے مسائل پیدا ہو چکے ہیں اور پیدا ہوتے رہیں گے۔ اور زمانہ کے حالات کے پیش نظر قول امام پر فتویٰ دینے میں اسباب ستہ میں سے کوئی خارج ہو تو پھر کیا کیا جائے؟ ظاہر ہے کہ ایسے موقع پر جو نقل فتویٰ کی خدمت انجام دیتے ہیں انہیں اجازت ملنی چاہئے کہ وہ جمیدگی کے ساتھ جذبات سے عاری ہو کر خدا ترسی کے جذبے سے معمور ہو کر امت کی خیر خواہی کے لئے اگر اور کوئی چارہ کار نہ دیکھیں تو صاحبین کے قول پر فتویٰ دے سکتے ہیں۔“

(خطبات از صحیفہ مجلس شرعی، جلد 2، صفحہ 34، دار النعمان، کراچی)

بوقت ضرورت کسی دوسرے امام کے قول پر فتویٰ دینے کی بھی اجازت ہے۔ لیکن یہ فتویٰ دینے میں کچھ قیودات کا لحاظ رکھنا ضروری ہے جیسے مذہب غیر پر عمل اس وقت ہو جب کہ اس کی کوئی صحیح ضرورت پائی جائے، دوسرا یہ کہ مذہب غیر پر جب عمل کیا جائے تو اس مسئلہ میں اس مذہب کے اعتبار سے جو شرائط ہوں ان تمام کو مدنظر رکھ کر عمل کیا جائے۔

پھر مذہب حنفی کا مفتی مذہب غیر کی مکمل تحقیق کے بعد اس پر فتویٰ دے۔

اس کے علاوہ فتویٰ لکھنے میں درج ذیل باتوں کا خیال رکھنا ضروری ہے:-

☆ مذہب امام اعظم پر عمل واجب جب تک کوئی ضرورت اس کے خلاف پر باعث نہ ہو۔

☆ متون کے حضور اور کتابیں مقبول نہیں ہوتیں۔

☆ شروع فتاویٰ پر مقدم ہوتی ہیں۔

☆ عمل اسی پر چاہئے جس طرف اکثر مشائخ ہوں۔

☆ شروع رائج مرجوح و دلائل کی وضاحت کرتی ہیں۔

فتویٰ میں دلائل ضرور دیئے جائیں کہ آج کل ہر کوئی جب تک دلیل نہ ملے مطمئن نہیں ہوتا، اس لئے اگر عربی جزئیہ دیا جائے تو اس کا آسان ترجمہ بھی کیا جائے۔ پھر اگر اس مسئلہ میں قرآن و حدیث سے دلیل ہو تو بہت بہتر ہے کہ بد مذہب لوگوں کو گمراہ کرنے کے لئے قرآن و حدیث سے گما پھرا کر دلائل دیتے ہیں جس سے بعض اوقات لوگ ان پر اعتماد کر لیتے ہیں۔ استاد محترم مفتی محمد قاسم قادری دامت برکاتہم العالیہ آداب فتویٰ میں لکھتے ہیں: ”مفتی پر لازم نہیں کہ فتویٰ میں قرآن و حدیث کے دلائل بیان کرے۔ اس کا اصل کام شریعت کے مطابق سوال کا جواب دینا ہے اور مفتی مقلد ہو تو مسائل کے لئے اپنے امام یا اپنی فقہ کی مستند کتاب کا حوالہ دینا بھی کافی ہے، لیکن ہمارا زمانہ چونکہ کافی بدل چکا ہے۔ اب لوگ حوالے مانگنے کا مطالبہ کرتے ہیں تو حوالہ دینا ضروری نہ ہونے کے باوجود حتی الامکان فتویٰ لکھنے میں جہاں اختصار کی حاجت نہ ہو وہاں قرآن و حدیث سے ضرور حوالے دیں۔ ہمارے زمانے کے حالات نازک ہیں، ایک سے بڑھ کر ایک گمراہ موجود

ہے اور گمراہی پھیلانے کی کوشش کرنے والوں کی بھی کمی نہیں ہے۔ اور ایسے تمام لوگ قرآن و حدیث ہی کو استعمال کرتے ہیں۔ اس لئے ہمارے زمانے کا تقاضا یہ ہے کہ مفتی صرف فقہی کتابوں کے حوالے نہ دے بلکہ قرآن و حدیث سے بھی حوالے دے۔ اور اگر کوئی ایسا مسئلہ ہو جس کا جواب واضح طور پر قرآن و حدیث میں موجود ہے وہاں صرف قرآن و حدیث کا حوالہ دیدیں یا کم از کم پہلے قرآن و حدیث کا حوالہ دیں اور بعد میں فقہی کتابوں کا تو بہت بہتر ہے۔“

(آداب فتویٰ، صفحہ 122، مکتبہ اہل سنت، فیصل آباد)

فتویٰ سے رجوع

ہرفن کے ماہرین ہیں اور تمام ماہرین میں خطا کا امکان ہے۔ اللہ تعالیٰ نے عصمت صرف اپنے کلام اور اپنے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کلام ہی کو عطا فرمائی ہے۔ لہذا مفتی سے خطا ممکن ہے، پھر جب مفتی اس سے باخبر ہو کہ رجوع فرمائے تو اب وہ اس کا قول نہ رہا، نہ اس پر طعن روا۔ رد المحتار میں ہے ”ان ما رجع عنه المجتہد لا یجوز الاخذ به“ ترجمہ: جب مجتہد کسی قول سے رجوع کرے تو اس پر عمل کرنا جائز نہیں رہتا۔

(رد المحتار، مقدمہ، جلد 1، صفحہ 159، مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ)

مجتہدین و مفتیان کرام کا اپنے فتاویٰ سے رجوع کی بے شمار نظیریں ملتی ہیں۔ سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ابتداء میں جوازِ متعہ کے مدعوتوں قائل رہے یہاں تک کہ عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اپنے زمانہ خلافت میں اُن سے فرمایا کہ اگر متعہ کرو گے تو میں سنگسار کروں گا، پھر آخری زمانہ میں اس سے رجوع کر لیا اور فرمایا: اللہ عزوجل نے زوجہ و کنیز شرعی بس ان دو کو حلال فرمایا ہے ”فکل فرج سواهما حرام“ ترجمہ: ان دو کے سوا جو فرج ہے حرام ہے۔

(جامع الترمذی، ابواب النکاح، باب ما جاء فی نکاح المتعہ، جلد 3، صفحہ 430، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

اگر مفتی نے غلطی سے قرآن و حدیث اور اجماع کے خلاف فتویٰ دیدیا تو اس پر عمل باطل اور مسئلہ پوچھنے والے کو بتانا ضروری ہے۔ الفقہیہ والمحققہ میں ہے ”وإن كان رجوع المفتی عن فتواه بعد عمل المستفتی بها نظر فی ذلك فإن كان قد بان للمفتی أنه خالف نص کتاب أو سنة أو إجماعاً وجب نقض العمل بها وابطاله، ولزم المفتی تعريف المستفتی ذلك“ ترجمہ: مفتی نے اپنے فتویٰ سے سائل کے عمل کے بعد رجوع کر لیا تو اس میں دیکھا جائے گا کہ اگر فتویٰ قرآن و حدیث اور اجماع کے خلاف ہے تو اس عمل کو چھوڑنا اور اس کا ابطال واجب ہے اور مفتی پر لازم ہے کہ وہ سوال پوچھنے والے کو اس سے باخبر کرے۔

(الفقہیہ و المتفقہ، جلد 2، صفحہ 424، دار ابن الجوزی، سعودیہ)

اگر مفتی نے قرآن و حدیث کی روشنی میں کوئی مسئلہ غور و فکر کر کے دیا تھا پھر مزید غور و فکر پر رائے تبدیل ہو گئی تو پہلا عمل باطل نہ ہوگا۔ الموسوعۃ الفقہیہ میں ہے ”إن تبين أن المفتی خالف نص کتاب أو سنة صحيحة لا معارض لها أو خالف الإجماع، لمؤ القياس الحلی، ینقض ما عمل، فإن كان بیعا فسخاه، وإن كان نکاحا وجب علیه فراقها، وإن كان استحل بها مالا وجب علیه إعادته إلى أربابه، إن كانت فتياه الأولى عن اجتہاد، ثم تغير اجتہاده، فلا يلزم المستفتی نقض ما عمل، لأن الاجتہاد لا ینقض بالاجتہاد“ ترجمہ: اگر واضح ہو جائے کہ مفتی کا فتویٰ کتاب و سنت صحیحہ، اجماع اور قیاس جلی کے خلاف ہے تو اس پر جو عمل کیا گیا وہ ختم ہو جاتا ہے۔ اگر بیع ہوئی تھی تو وہ فسخ ہے، اگر نکاح ہو تو تفریق واجب ہے، اگر کسی مال کو حلال بنایا

تھا تو مالک کی طرف اس کا لوٹنا واجب ہے۔ اگر فتویٰ اجتہادی تھا پھر اجتہاد بدل گیا تو پوچھنے والے کا اس پہلے فتویٰ پر عمل ختم نہ ہوگا، اس لئے کہ اجتہاد دوسرے اجتہاد کو نہیں توڑتا۔
(الموسوعة الفقهية الكويتية، جلد 32، صفحہ 24، دار الصفوة، مصر)
یہ حکم مجتہد مفتی کے لئے ہے غیر مجتہد مفتی کے لئے ہے کہ وہ اپنی خطا کا ازالہ کرے۔

آن لائن فتویٰ دینا

آجکل آن لائن فتاویٰ دیئے جاتے ہیں جس میں بہت زیادہ احتیاط درکار ہوتی ہے کیونکہ تحریری فتاویٰ میں مسئلہ پر ہر طرح سے غور و فکر کرنے کا موقع مل جاتا ہے، جبکہ آن لائن فتویٰ میں فوراً جواب دینا ہوتا ہے جس میں خطا کا زیادہ امکان ہوتا ہے، خصوصاً ٹی۔وی پر کہ جہاں جواب دینا ضروری سمجھا جاتا ہے۔ یہاں یہ یاد رکھنا چاہئے کہ مسئلہ معلوم نہ ہونے کے سبب اپنی عزت نفس کی خاطر جلدی میں غلط فتویٰ دینا گناہ ہے۔ الموسوعة الفقهية میں ہے ”إذا أخطأ المفتي، فإن كان خطؤه لعدم أهليته، أو كان أهلاً لكنه لم يفعل جهده بل تعجل بكون آثماً“ ترجمہ: جب فتویٰ دینے والے نے خطا کی تو اگر یہ خطا عدم اہلیت کی بنا پر تھی یا فتویٰ دینے کی اہلیت تھی لیکن پوری کوشش نہیں کی بلکہ جلدی میں فتویٰ دیدیا تو گناہ گار ہوا۔ (الموسوعة الفقهية الكويتية، جلد 32، صفحہ 43، دار الصفوة، مصر)
آن لائن فتویٰ دینے میں احتیاط یہی ہے کہ جس مسئلہ کے متعلق معلوم نہ ہو دوسرے مسئلہ پر قیاس یا اصولوں کی روشنی میں جواب دینے سے بہتر ہے کہ معذرت کر لیں کہ ضروری نہیں کہ ہر مسئلہ کا جواب ضرور دیا جائے۔ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”عن عبد الله قال من أفتى الناس في كل ما يسألونه فهو مجنون“ ترجمہ:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے فرمایا جو لوگوں کو ہر پوچھی گئی بات کا جواب دے وہ مجنون ہے۔ (الفقيه والمتفقه، جلد 2، صفحہ 416، دار ابن الجوزی، سعودیہ)
ٹی۔وی پر مسائل بتانے میں یہ بھی خیال رکھنا چاہئے کہ زیادہ رخصتیں نہ دی جائیں۔ الموسوعة الفقهية الكويتية میں ہے ”ذهب عامة العلماء وصرح به النووي في فتاويه إلى أنه ليس للمفتي تتبع رخص المذاهب، بأن يبحث عن الأسهل من القولين أو الوجهين ويفتي به“ ترجمہ: کئی علماء اس طرف گئے ہیں اور امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے فتاویٰ میں صراحت کی ہے کہ مفتی کے لئے درست نہیں کہ وہ مذاہب میں رخصت تلاش کرے کہ دو قولوں یا دو وجوہ میں سہل کو لے کر اس پر فتویٰ دے۔

(الموسوعة الفقهية الكويتية، جلد 32، صفحہ 34، دار الصفوة، مصر)

آجکل بعض اہل علم حضرات اپنے آپ کو عوام میں مشہور و محقق ثابت کرنے کے لئے ٹی۔وی پر ایسی رخصتیں دیتے ہیں جو مذہب کے خلاف ہوتی ہیں۔ الموسوعة الفقهية میں ہے ”يحرم تقليد متساهل في الإفتاء لعدم الوثوق به، وقال مثل ذلك النووي وبين السمعاني والنووي أن التساهل نوعان: الأول: تتبع الرخص والشبه والحيل المكروهة والمحرمة كما تقدم والثاني: أن يتساهل في طلب الأدلة وطرق الأحكام ويأخذ بمبادئ النظر وأوائل الفكر“ ترجمہ: افتاء میں سستی برتنے والے کی تقلید عدم وثوق کی بنا پر حرام ہے۔ ایسا ہی امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا اور امام سمعانی و نووی رحمہما اللہ نے فرمایا کہ تساہل کی دو قسمیں ہیں، اول: رخصتیں، غیر واضح صورت، مکروہ اور حرام حیل تلاش کرنا۔ دوسرا: وہ طلب دلائل و احکام کے استنباط میں سستی کرے گا اور بغیر غور و فکر سرسری نظر پر فتویٰ دے گا۔

(الموسوعة الفقهية الكويتية، جلد 32، صفحہ 36، دار الصفوة، مصر)

فصل سوم: فتویٰ لینے کے لوازمات

فتویٰ لینے کے بھی چند لوازمات ہیں۔ سب سے پہلے جس سے مسئلہ پوچھا جا رہا ہے اس میں دیکھنا چاہئے کہ وہ عالم ہونے کے ساتھ سنی صحیح العقیدہ ہے کہ نہیں؟ کیونکہ جاہلوں سے فتویٰ لینا حرام اور مخالفانِ دین کی طرف رجوع کرنا سخت اشد حرام ہے۔ مصنف ابن ابی شیبہ، سنن الدارمی اور مسلم شریف میں ہے ”عن محمد بن سیرین قال إن هذا العلم دین فانظروا عمن تأخذون دینکم“ ترجمہ: حضرت ابن سیرین رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں یہ علم دین ہے تو غور کرو کس سے دین لے رہے ہو۔

(صحیح مسلم، مقدمہ الام مسلم، باب بیان أن الإسناد من الدین، جلد 1، صفحہ 12، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

دوسری جگہ ابن سیرین رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں ”لم یكونوا یسألون عن الإسناد فلما وقعت الفتنة قالوا سمو لنا رجالکم فنظر إلى أهل السنة فیؤخذ حدیثهم وينظر إلى أهل البدع فلا یؤخذ حدیثهم“ ترجمہ: پہلے احادیث لینے میں اسناد کے متعلق سوال نہیں پوچھا جاتا تھا (یعنی یہ نہیں دیکھا جاتا تھا کس راوی سے مروی ہے بس حدیث لے لی جاتی تھی)۔ پھر جب فتنے واقع ہوئے تو فرمایا تم ہمارے سامنے اپنی احادیث کے راویوں کے نام پیش کرو تو اہل سنت راویوں کی طرف نظر کرو اور انکی روایت کردہ احادیث لے لو اور بد مذہب کی احادیث نہ لو۔

(صحیح مسلم، مقدمہ الام مسلم، باب بیان أن الإسناد من الدین، جلد 1، صفحہ 12، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

جس طرح غیر عالم کا فتویٰ دینا گناہ ہے اسی طرح غیر عالم سے سوال پوچھنا بھی ناجائز و گناہ ہے کہ قرآن پاک میں اہل علم سے پوچھنے کا حکم دیا گیا ہے۔ المحصول فی علم

الاصول میں ہے ”واتفقوا علی أنه لا یجوز للعالمی أن یسأل من یظنہ غیر عالم ولا متدین“ ترجمہ: علمائے کرام اس پر متفق ہیں کہ غیر عالم کا اس سے سوال کرنا جائز نہیں جس کے متعلق جانتا ہو کہ یہ غیر عالم اور بے دین ہے۔

(المحصل فی علم الأصول، جلد 6، صفحہ 111، جامعۃ الإمام محمد بن سعود الاسلامیہ، ریاض)
اگر فتویٰ دینے والا علم والا ہے لیکن فاسق ہے یعنی صلح کلیت کا قائل، غیر شرعی رعایتیں دینے والا وغیرہ ہے تو اس سے بھی فتویٰ نہ لیا جائے جیسے ہمارے دور کہ بعض ایسے حضرات ہیں کہ جو بھی ان کے پاس جائے بغیر تفکر کئے ان کے حق میں فتویٰ دے دیتے ہیں۔ رد المحتار میں ہے ”والفاسق لا یصلح مفتیا“ ای لا یعتد علی فتواہ و ظاہر قول المجموع لا یتستفی أنه لا یحل استفتاؤہ“ ترجمہ: فاسق فتویٰ دینے کا اہل نہیں اس کے فتویٰ پر اعتماد نہ کیا جائے گا اور صاحب مجمع کے نزدیک ایسی مفتی سے سوال پوچھنا جائز نہیں۔
(رد المحتار، کتاب القضاء، جلد 8، صفحہ 36، مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ)

یہ چند باتیں ہیں جو مسئلہ پوچھنے سے پہلے سائل کے ذہن نشین ہونی چاہئیں۔ اب سوال پوچھنے والے کو چاہئے کہ سوال ایسا کرے جس کا کوئی سرپرست بھی یونہی بے تکہ سوالات پوچھ کر مفتیانِ کرام کا وقت ضائع نہ کرے جیسے فلاں نبی علیہ السلام کی دادی کا کیا نام تھا؟ ایک عورت کی لاش مل جائے تو اس کے مسلمان ہونے کا کیسے پتہ چلے گا؟ پھانسی فجر کے وقت کیوں دی جاتی ہے؟ وہ کونسی چیز ہے جو مرد کو حلال عورت کو حرام ہے وغیرہ۔ حدیث پاک میں ہے ”نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن نقل المسائل“ ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بے ضرورت مسائل پوچھنے سے منع کیا ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”ان اللہ تعالیٰ کرہ لکم ثلثا قبل وقال

و کثرة السؤال واضاعة المال“ ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے تین چیزوں کو ناپسند فرمایا ہے۔ قبل و قال، بغیر ضرورت سوالات کی کثرت اور مال کا ضیاع۔

(مسند احمد بن حنبل، جلد 4، صفحہ 246، دار الفکر، بیروت)

سنن الدارمی میں ہے ”عن ابن عباس قال ما رأيت قوما كانوا خيرا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما سألوه إلا عن ثلاث عشرة مسألة حتى قبض، كلهن في القرآن مهن ﴿يسألونك عن الشهر الحرام﴾ ﴿ويسألونك عن المحيض﴾ قال ما كانوا يسألون إلا عما يسفهم“ ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا میں نے اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بہتر قوم نہ دیکھی کہ انہوں نے صرف تیسرا سوال پوچھے جن کو قرآن میں ذکر کیا گیا ”آپ سے حرمت والے مہینوں کے متعلق پوچھتے ہیں۔“ ”آپ سے حیض کے متعلق پوچھتے ہیں۔“ صحابہ کرام علیہم الرضوان وہ سوال پوچھتے تھے جو ان کے لئے فائدہ مند ہوں۔

(سنن الدارمی، مقدمہ، باب کراهية الفتيا، جلد 1، صفحہ 63، دار الكتاب العربي، بیروت)

بے فائدہ سوال سے سوائے وقت ضائع کرنے کے کچھ نہیں ملتا۔ اچھا سوال بھی علم ہے چنانچہ حدیث پاک میں ہے ”حسن السؤال نصف العلم“ ترجمہ: اچھا سوال آدھا علم ہے۔

(شعب الایمان للبيهقي، باب الاقتصاد في الشقة وتحريم أكل المال الباطل، جلد 5، صفحہ 254، دار الكتب العلمية، بیروت)

سوال انتہائی مختصر ہو اور ایک وقت میں زیادہ سوالات نہ کئے جائیں کہ کثرت سوال اکٹھا ہٹ کا باعث اور عموماً معلوماتی ہوتے ہیں۔ الموسوعة الفقهية میں ہے ”ویکمرہ

کثرة السؤال، والسؤال عما لا ينفع في الدين، والسؤال عما لم يقع“ ترجمہ: سوالات کی کثرت اور ایسا سوال کرنا جو دین میں نفع بخش نہ ہو اور نہ وہ مسئلہ درپیش ہو مکر وہ ہے۔

(الموسوعة الفقهية الكويتية، جلد 32، صفحہ 49، دار الصفاة، مصر)

سائل مسئلہ پوچھتے وقت اپنا موبائل فون بند رکھے، مفتی سے نہایت ادبی الفاظ سے مخاطب ہوں۔ اگر بذریعہ خط استفتاء بھیجے اس میں بھی یوں سوال کرے کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں۔۔۔۔۔ الفقہاء والمحققہ میں خطیب بغدادی تحریری استفتاء کے متعلق فرماتے ہیں سائل یوں لکھے ”ما تقول رضی اللہ عنک أو رحمک اللہ أو وفقک اللہ؟ ولا يحسن فی هذا ما تقول رحمنا اللہ وإياک؟ بل لو قال ما تقول رحمک اللہ ورحم والدیک، کان أحسن وان أراد مسألة جماعة من الفقهاء قال ما تقولون رضی اللہ عنکم؟ أو ما يقول الفقهاء سددهم اللہ فی کذا؟ ولا أن يقول أفتونا فی کذا ولا لفت الفقهاء فی کذا فإن قال ما الجواب؟ أو ما الفتوى فی کذا؟“ ترجمہ: کیا فرماتے ہیں آپ اللہ عزوجل راضی ہو آپ سے، یا لکھے اللہ آپ پر رحم فرمائے، یا لکھے اللہ عزوجل آپ کو توفیق دے اس مسئلہ کے بارے میں؟ یوں لکھنا بہتر نہیں کیا فرماتے ہیں آپ اللہ عزوجل آپ اور مجھ پر رحم فرمائے؟ بلکہ یوں لکھنا زیادہ اچھا ہے کیا فرماتے ہیں اللہ عزوجل آپ اور آپ کے والدین پر رحم فرمائے۔ اگر مسئلہ فقہاء کی جماعت سے پوچھنا ہے تو یوں لکھے آپ اس کے متعلق کیا فرماتے ہیں اللہ عزوجل آپ سب سے راضی ہو؟ یا یوں لکھے کیا فرماتے ہیں فقہاء کرام اللہ عزوجل آپ کو درستی کی توفیق فرمائے؟ یوں نہ کہے آپ ہمیں اس کے متعلق فتویٰ دیں، اس کے متعلق فقہاء فتویٰ دیں، کیا جواب ہے اسکے متعلق؟ کیا فتویٰ ہے اس کے

متعلق؟

(الفقیہ و المتفقہ، جلد 2، صفحہ 383، دار ابن الحوزی، سعودیہ)

جب مفتی سے مسئلہ کے جواب مل جائے تو حوالہ نہ طلب کیا جائے۔ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”جاہل کا حوالہ وہ بھی مع عبارت طلب کرنا سوء ادب ہے۔“
(فتاویٰ رضویہ، جلد 12، صفحہ 570، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

الفقیہ و المتفقہ میں ہے ”ولیس ینبغی للعامی أن یطالب المفتی بالحجة فیما أجابہ به، ولا یقول لم ولا کیف قال اللہ سبحانہ وتعالیٰ ﴿فاسألوا أهل الذکر ان کنتم لا تعلمون﴾ و فرق تبارک وتعالیٰ بین العامة و بین أهل العلم فقال ﴿قل هل یتسوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون﴾ فإن أحب أن تسکن نفسه بسماع الحجة فی ذلك سأل عنها فی زمان آخر ومجلس ثان أو بعد قبول الفتوی من المفتی مجردة“ ترجمہ: جاہل کا درست نہیں کہ مفتی سے جواب میں دلیل طلب کرے، نہ یوں کہے نہیں اور کیسے؟ اللہ سبحانہ وتعالیٰ نے فرمایا تو اے لوگو! علم والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہیں۔ مزید فرمایا تم فرماؤ کیا برابر ہیں جاننے والے اور انجان۔ البتہ اگر وہی تسکین کے لئے دلیل چاہتا ہے تو دوسرے وقت یا دوسری مجلس یا ایک مفتی سے فتویٰ لینے کے بعد پوچھ لے۔

(الفقیہ و المتفقہ، جلد 2، صفحہ 382، دار ابن الحوزی، سعودیہ)

اسی طرح مسئلہ کا جواب سننے کے بعد یہ نہ کہا جائے کہ فلاں اس کے خلاف یوں کہتا ہے اور فلاں یوں کہتا ہے جیسا کہ بعض لوگ نہ مانتے ہوئے آگے سے بحث کرتے ہیں۔ کنز العمال میں ہے ”عن علی قال من حق العالم علیک أن تسلم علی القوم عامة وتخصه دونهم بالتحية وأن تجلس أمامه ولا تشیرن عنده بیدک ولا

تغمرن بعینیک ولا تقولن قال فلان خلافاً لقوله ولا تغتابن عنده أحداً ولا تسار فی مجلسه ولا تأخذ بثوبه ولا تلج علیہ إذا مل ولا تعرض من طول صحبتہ فإنما هی بمنزلة النخلة تنتظر متى یسقط علیک منها شیء فإن المؤمن المسلم لأعظم أجراً من الصائم القائم الغازی فی سبیل اللہ فإذا مات العالم انثلمت فی الإسلام ثلثة لا یسدها شیء إلى یوم القيامة“ ترجمہ: حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: عالم کا تم پر حق ہے کہ تم مجلس میں لوگوں کو بالعموم سلام کرو اور عالم کو خصوصیت کے ساتھ علیحدہ سلام کرو، تم ان کے سامنے بیٹھو، ان کے سامنے ہاتھ سے اشارہ نہ کرو اور نہ آنکھوں سے اشارہ کرو۔ جب وہ کوئی مسئلہ بتائے تو یہ نہ کہو کہ فلاں نے اس کے خلاف کہا ہے، اس کے سامنے کسی کی غیبت نہ کرو، اس کی مجلس میں کسی سے سرگوشی نہ کرو، اس کے کپڑے کو نہ پکڑو، جب وہ اکتا جائے تو اس کے پاس نہ جاؤ، اس کی لمبی صحبت سے احتراز نہ کرو کیونکہ وہ کھجور کے درخت کی طرح ہے، تم منتظر رہو کہ کب اس سے کوئی پھل گرتا ہے، کیونکہ مومن عالم کا اجر روزہ دار اور قیام کرنے والے عابد اور اللہ عزوجل کے راستہ میں جہاد کرنے والے شخص سے زیادہ ہے اور جب عالم مرتا ہے تو اسلام میں ایسا سوراخ ہو جاتا ہے جس کو قیامت تک کوئی چیز بند نہیں کر سکتی۔

(کنز العمال، کتاب العلم، جلد 10، صفحہ 468، مؤسسة الرسالة، بیروت)

آجکل دیکھنے میں آیا ہے کہ مسائل پوچھنے والے خصوصاً جو تھوڑا بہت پڑھے لکھے ہوں، سوال پوچھنے سے پہلے ہی اپنے ذہن میں ایک جواب رکھتے ہیں جب مفتی کا جواب انکے خیالی جواب کے خلاف ہوتا ہے تو ان کا رویہ جھگڑا و قسم کا ہو جاتا ہے، اس پر اپنے ٹوٹے پھوٹے دلائل دیں گے۔ اگر مفتی کا فتویٰ ان کے کسی فعل پر ہو تو مفتی کے دشمن ہو

جاتے ہیں۔ انکی یہ مخالفت ان کی جہالت کا منہ بولتا ثبوت ہوتا ہے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فرمان ہے:-

”والجاهلون لأهل العلم أعداء“
ففر بعلم ولا تجهل به أبدا الناس
موتی وأهل العلم أحياء“

ترجمہ: اور جاہل اہل علم کے دشمن ہیں۔ کامیابی ہمیشہ علم سے ملتی ہے نہ کہ جہالت سے۔ لوگ مردہ ہیں اور اہل علم زندہ ہیں۔

(درمختار مع رد المحتار، مقدمہ، جلد 1، صفحہ 105، مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ)

علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ اس کے تحت فرماتے ہیں ”وسبب العداوة من الجاهل عدم معرفة الحق إذا أفتى عليه أو رأى منه ما يخالف رأيه“ ترجمہ: جاہل کا اہل علم سے عداوت کا سبب حق کی معرفت نہ ہونا ہے جب اس یرفتویٰ دیا جاتا ہے یا اس کی رائے کے مخالف رائے دی جاتی ہے۔

(درمختار مع رد المحتار، مقدمہ، جلد 1، صفحہ 105، مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ)

ایسے لوگ عموماً علم سے محروم اور پریشان رہتے ہیں۔ اسی طرح بعض لوگوں کی عادت ہوتی ہے وہ ایک مسئلہ کسی مستند مفتی سے پوچھنے کے بعد مزید مفتیان کرام سے پوچھتے ہیں پھر اختلاف ہونے پر پریشان ہو جاتے ہیں۔ جب قرآن کے حکم پر عمل کرتے ہوئے درپیش مسئلہ کسی اہل علم سے مسئلہ پوچھ لیا تو اس عمل کرنا چاہئے۔ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”مستفتی پر واجب العمل ہے اگرچہ مفتی ایک ہی ہو، جس کا دوسرا کوئی مخالف نہ ہو، اور مستفتی کو یہ حق حاصل نہیں کہ اس فتوے کو قبول کرنے سے توقف کرے یہاں تک کہ سب فتویٰ دینے والے مجتمع ہو جائیں یا کثیر ہو جائیں تب مانے۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 1، صفحہ 128، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

بعض اوقات مفتی سے مسئلہ بتانے میں خطا ہو جاتی ہے۔ ایسی صورت میں لوگوں میں اسکا چرچہ نہ کیا جائے کہ کہیں لوگ اس وجہ سے مسائل پوچھنا نہ چھوڑ دیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ”اتقوا زلّة العالم وانتظروا فَيُتَنَّتْ“ ترجمہ: عالم کی لغزش سے بچو اور اس کے رجوع کا انتظار رکھو۔

(السنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب الشہادات، جلد 10، صفحہ 211، دار صادر، بیروت)

علم کے اٹھ جانے سے مراد علماء کی موت ہے۔ جب علماء کم ہوں گے لوگ جاہلوں سے مسئلہ پوچھیں گے جاہل غلط مسائل بتا کر خود بھی گمراہ ہوں گے دوسروں کو بھی گمراہ کریں گے چنانچہ بخاری شریف کی حدیث پاک میں ہے ”عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول إن اللہ لا یقبض العلم انتزاعاً ینتزعہ من العباد ولکن یقبض العلم یقبض العلماء حتی إذا لم یبق عالماً اتخذ الناس رؤوساً جہالاً فاستلوا فافتوا بغير علم فضلوا وأضلوا“ ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا ہے شک اللہ عزوجل اللہ عزوجل علم اس طرح قبض نہ کرے گا کہ لوگوں کے سینے سے علم اٹھا لے بلکہ علماء کے چلے جانے پر علم اٹھائے گا۔ یہاں تک کہ عالم باقی نہ رہیں گے، لوگ جاہلوں کو اپنا سردار بنالیں گے اور ان سے مسائل پوچھیں گے یہ جاہل بغیر علم کے فتویٰ دیں گے خود بھی گمراہ ہوں گے دوسروں کو بھی گمراہ کریں گے۔

(صحیح بخاری، کتاب العلم، باب کیف یقبض العلم، جلد 01، صفحہ 50، دار ابن کثیر، الیمامة، بیروت)

عصر حاضر میں مسلمانوں کی کثیر تعداد فرائض علوم سے یکسر نہ صرف غافل ہے بلکہ مسلمانوں کی ایک تعداد ہے جو حلال کو حرام اور حرام کو حلال سمجھتی ہے۔ ہر کوئی آدھا مفتی اور آدھا ڈاکٹر ہے، اپنے گمان کے مطابق شرعی مسائل میں فتوے لگا رہا ہوتا ہے۔ بعض نام نہاد مذہبی لوگ غلط مسائل بتاتے ہیں، اُن کا مقصد لوگوں کا اپنا گردیدہ بنانے کے لئے غلط رعایتی فتوے دینا ہے۔ معاشرے میں ہر شعبے کے متعلقہ افراد ہوتے ہیں، بیماری کے معاملے میں ڈاکٹر سے رجوع کیا جاتا ہے، عدالتی معاملات میں وکیل کی طرف رجوع کیا جاتا ہے، دین کے معاملے میں شروع سے ہی علمائے کرام رہنمائی کرتے رہے ہیں۔ لیکن

باب پنجم: عصر حاضر اور فقہ

فصل سوم: عصر حاضر کی فقہ

عصر حاضر ان احادیث کی تصدیق کرتا ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چودہ سو سال پہلے ارشاد فرمائیں جیسے علم دین کا کم ہوتے جانا اور جہالت کا بڑھتے جانا۔ مصنف عبدالرزاق، ترمذی، بخاری میں ہے ”عن أنس بن مالك قال لأحدثنکم حدیثاً لا یحدثنکم أحد بعدی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من أشرط الساعة أن یقل العلم ویظهر الجهل ویظهر الزنا وتكثر النساء ویقل الرجال حتی یكون لخمسين امرأة القیم الواحد“ ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہم تم کو وہ حدیث سناتے ہیں جنہیں میرے بعد کوئی نہ سنائے گا۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا کہ قیامت کی شرائط میں سے ہے کہ علم کم اور جہل ظاہر ہوگا اور زنا ظاہر ہوگا۔ عورتیں زیادہ اور مرد کم ہوں گے یہاں تک کہ ایک مرد پچاس عورتوں کا ذمہ دار ہوگا۔

(صحیح بخاری، کتاب العلم، باب رفع العلم وظهور الجهل، جلد 01، صفحہ 43، دار ابن کثیر، الیمامة، بیروت)

علمائے کرام کا کم ہوتے جانا اور جاہل و بد مذہبوں کا بڑھتے جانا قیامت کی نشانیوں میں سے ہے۔ بخاری و مسلم کی حدیث پاک ہے ”قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من أشرط الساعة أن یرفع العلم ویثبت الجهل ویشررب الخمر ویظهر الزنی“ ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا قیامت کی شرائط میں سے ہے علم کا اٹھنا، جہالت کا ہونا، شراب کا پینا اور زنا کا عام ہونا۔

(صحیح مسلم، باب رفع العلم، جلد 4، صفحہ 2050، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

موجودہ دور میں لوگوں کو علمائے کرام کی طرف متوجہ کرنے کی بجائے لوگوں کو علمائے کرام سے متنفر کیا جا رہا ہے، کہیں انہیں دہشت گرد کہا جا رہا ہے، کہیں شدت پسند قرار دیا جاتا ہے۔ دو چار کتابیں پڑھ کر ہر کوئی دین پر اپنی سمجھ کے مطابق چل رہا ہے اور مولویوں کو جاہل سمجھا رہا ہوتا ہے۔ ایسے ہی لوگوں کے متعلق حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پیشین گوئی فرمائی تھی چنانچہ کنز العمال کی حدیث حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی حدیث ہے ”اتخوف علی امتی اثنتین یتبعون الاریاف والشہوات، و یتروكون الصلاة والقرآن، یتعلمہ المنافقون یجادلون بہ اهل العلم“ ترجمہ: میں اپنی امت پر وہ باتوں کا خوف کرتا ہوں وہ وسعت اور شہوت کی اتباع کریں اور نماز و قرآن کو چھوڑ دیں گے منافق قرآن کو سیکھ کر اہل علم کے ساتھ جھگڑا کریں گے۔

(کنز العمال، کتاب الفتن والاهواء والاختلاف، الفصل الثانی، فی الفتن والہرج، جلد 11، صفحہ 170، مؤسسة الرسالة بیروت)

آج کئی مسلمانوں نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنت کو چھوڑ کر عربوں کے طریقوں کو دین بنا رکھا ہے۔ داڑھی منڈوانے والا کہتا ہے کہ اہل عرب بھی داڑھی نہیں رکھتے، بد مذہب کہتے ہیں اہل عربوں کا بھی یہی عقیدہ ہے وغیرہ، اسی کی حدیث پاک میں پیشین گوئی کی گئی چنانچہ کنز العمال کی حدیث پاک حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”یاتی علی الناس زمان لا یتبع فیہ العالم، ولا یتحیی فیہ من الحلیم، ولا یوقر فیہ الکبیر، ولا یرحم فیہ الصغیر، یقتل بعضهم بعضا علی الدنیا، قلوبہم قلوب الأعاجم وألسنتہم ألسنة العرب، لا یعرفون معروفًا ولا ینکرون منکرًا، یمشی الصالح فیہم مستخفیا، أولئک شرار خلق اللہ، لا ینظر اللہ إلیہم یوم القیامة“ ترجمہ: لوگوں پر ایک وقت ایسا آئے گا کہ جس میں

عالم کی اتباع نہیں کی جائے گی، بزرگوں سے حیا نہیں کی جائے گی، بڑوں کی توقیر نہیں کی جائے گی، چھوٹوں پر رحم نہیں کیا جائے گا، دنیا کے لئے ایک دوسرے کو قتل کریں گے، انکے قلوب ان پڑھوں کے قلوب کی طرح ہونگے اور انکی سنت عرب کا طریقہ ہوگا، اچھے برے کی پہچان نہ کریں گے، ان میں صالح آدمی ڈر کر رہے گا، ایسے لوگ اللہ عزوجل کی مخلوق میں شریر ہوں اللہ عزوجل ایسوں کی طرف قیامت والے دن نظر نہ فرمائے گا۔

(کنز العمال، کتاب الفتن والاهواء والاختلاف، الفتن من الاکمال، جلد 11، صفحہ 286، مؤسسة الرسالة، بیروت)

فصل اول: عصر حاضر میں فقہ پر ہونے والے

اعتراضات کے جوابات

عصر حاضر میں بعض جدید اذہان کے لوگ اور غیر مقلدین فقہ و تقلید پر اعتراضات کرتے ہیں۔ ان اعتراضات کا قرآن و حدیث کی روشنی میں جواب پیش کیا جاتا ہے:-

اعتراض: دین میں اختلاف پیدا کر لیا گیا ہے، کوئی حنفی ہے کوئی شافعی، کوئی حنبلی، کوئی مالکی ہے۔ دین میں اختلاف اللہ عزوجل کو سخت ناپسند ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ﴿مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا كُلُّ جَزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ ترجمہ: ان میں سے جنہوں نے اپنے دین کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیا اور ہو گئے گروہ گروہ۔ ہر گروہ جو اس کے پاس ہے اسی پر خوش ہے۔ (سورۃ الروم، سورۃ 30، آیت 32)

صحیح مسلم، جامع ترمذی، سنن نسائی، سنن ابوداؤد، مسند احمد میں ہے ”لا تختلفوا فتختلف قلوبکم“ ترجمہ: اختلاف نہ کرو ورنہ تمہارے دل بدل دیئے جائیں گے۔

(سنن ابن ماجہ، کتاب اقامۃ الصلوۃ، باب من یتحب أن یلی الإمام، جلد 1، صفحہ 312، دارالفکر، بیروت)

جواب: حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی ہونا تفرقہ نہیں بلکہ ائمہ اربعہ کی طرف صرف نسبت ہے۔ یہ نسبت دین میں تفرقہ پیدا نہیں کرتی بلکہ قرآن و سنت پر چلانے میں مددگار ہے۔ استاد محترم مفتی محمد قاسم قادری رسائل قادریہ میں فرماتے ہیں: ”چار اماموں کی طرف منسوب ہونے سے اسلام کے ٹکڑے ہرگز نہ ہوئے بلکہ یہ اسلامی مسائل کی تسہیل (آسانی) ہے۔ اگر ایک شے کو چند افراد کی طرف منسوب کر دیا جائے تو اس شے کے ٹکڑے نہیں ہو جاتے بلکہ اضافت کی جہتوں کو دیکھا جاتا ہے مثلاً باپ کی ملکیت میں ایک گھر ہے اور اس کے پانچ بیٹے ہیں زید، عمر، بکر، خالد، ندیم۔ اب اس گھر کو باپ عبد اللہ کا گھر اور زید کا گھر اور عمر کا گھر اور بکر کا گھر اور خالد کا گھر اور ندیم کا گھر کہہ سکتے ہیں۔ یا یوں کہہ لیں کہ احادیث مبارکہ کے مختلف موجودہ نام مثلاً حدیث بخاری، حدیث ترمذی، حدیث نسائی وغیرہ زمانہ نبوی اور زمانہ صحابہ میں موجود نہ تھے تو کیا یہ ”تصرفہ فی الدین“ (دین میں تفرقہ) اور گروہ بندی ہے؟“

(رسائل قادریہ، صفحہ 362، مکتبہ اہلسنت، فیصل آباد)

مزید فرماتے ہیں: ”اسلام منزل ہے اور مسالک اربعہ اس کی طرف جانیں والے چار راستے۔ جس راستے پر بھی چلیں گے منزل مل جائے گی۔ چاروں اماموں نے جن حدیثوں سے استناد کیا وہ زمانہ نبوی و زمانہ صحابہ علیہم الرضوان میں موجود تھیں اور بہت سے مسائل بھی موجود تھے مگر ان کا مخصوص نام نہ تھا۔ جب یہ مسائل واحادیث آئمہ کے ذریعے ہم تک پہنچیں تو حنفی، شافعی، حنبلی اور مالکی کا نام ان پر بولا جانے لگا جیسے قرآن مجید کی سات قراءتیں ہیں زمانہ نبوی و زمانہ صحابہ علیہم الرضوان میں موجود تھیں مگر ان کو قراءت عاصم، قراءت حمزہ، قراءت کسائی نہیں کہتے تھے بعد میں یہ نام رکھے گئے اور آجکل یہی استعمال

کئے جاتے ہیں۔ یونہی احادیث زمانہ نبوی و صحابہ میں بھی تھیں مگر حدیث بخاری، مسلم انہیں نہیں کہا جاتا تھا بعد میں امام بخاری و مسلم کے حوالے سے ہم تک پہنچیں تو انہیں حدیث بخاری و حدیث مسلم کہا جانے لگا۔ اسی طرح مسائل سرکار صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور صحابہ کرام علیہم الرضوان کے زمانے میں موجود تھے۔ مگر انہیں حنفی اور شافعی کے نام سے تعبیر نہیں کیا جاتا تھا لیکن جب یہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے واسطے سے ہم تک پہنچے تو انہیں مسلک حنفی اور مسلک شافعی کے نام سے تعبیر کیا جانے لگا۔“

(رسائل قادریہ، صفحہ 347، مکتبہ اہلسنت، فیصل آباد)

ایک اور جگہ فرماتے ہیں: ”صحابہ کرام علیہم الرضوان کے دور میں قرآن کو سات قراءتوں میں نہیں پڑھا جاتا تھا۔ بعد میں ان کے نام قراءت عاصم، قراءت حمزہ، قراءت کسائی رکھ دیے گئے۔ وہابی بھی قراءت عاصم پڑھتے ہیں لیکن جس طرح قرآن کے سات قراءتوں میں پڑھنے سے قرآن کے ٹکڑے نہ ہوئے اور زمانہ صحابہ میں یہ نام موجود نہ ہونے کے باوجود انہیں برا سمجھا جاتا۔“

(رسائل قادریہ، صفحہ 365، مکتبہ اہلسنت، فیصل آباد)

پیچھے اختلاف کے متعلق تفصیلی کلام کیا گیا کہ فقہی اختلاف وہ اختلاف نہیں جس کو بُرا کہا گیا ہے بلکہ اس اختلاف کو رحمت کہا گیا ہے۔ کشف الخفاء میں ہے ”قال الخطابی والاختلاف فی الدین ثلاثة أقسام: الأول فی إثبات الصانع و وحدانيته وإنكاره كفر، والثاني فی صفاته ومشيئته وإنكارهما بدعة، والثالث فی أحكام الفروع المصحمة وجوها فهذا جعله الله رحمة وإنكارهما وهو المراد بحديث اختلاف أمتي رحمة“ ترجمہ: امام خطابی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا دین میں اختلاف کی تین اقسام ہیں:۔ اول صالح کے اثبات اور وحدانیت اور اس کا انکار کفر ہے۔ دوسرا اللہ عز و جل کی

صفات و مشیمت میں اختلاف اور اس کا انکار بدعت ہے۔ تیسرا فروعی معاملات میں اختلاف جو مختلف توجیہات کا احتمال رکھتے ہیں، تو ایسا اختلاف اللہ عز و جل نے رحمت اور علماء کے لئے کرامت بنایا ہے اور یہی مراد حدیث سے ہے کہ اختلاف میری امت میں رحمت ہے۔

(اکشف الخفاء، جلد 1، صفحہ 65، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

لہذا اپنے اپنے امام کے پیروی کرنا دین میں تفرقہ نہیں، دین میں تفرقہ تو وہ کرتے ہیں جو اپنے مخالف کو گمراہ و مشرک جانیں ان پر طعن و تشنیع کریں۔ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن رفع یدین پر کلام کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”ہمارے ائمہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے احادیث ترک پر عمل فرمایا حنفیہ کو ان کی تقلید چاہئے، شافعیہ وغیرہم اپنے ائمہ رحمہم اللہ تعالیٰ کی پیروی کریں کوئی محل نزاع نہیں، ہاں وہ حضرات تقلید ائمہ دین کو شرک و حرام جانتے اور با آنکہ علمائے مقلدین کا کلام سمجھنے کی لیاقت نصیب اعداء اپنے لئے منصب اجتہاد مانتے اور خواہی نخواستہ تفریق کلمہ مسلمین و ائمارت فتنہ بین المؤمنین کرنا چاہتے بلکہ اسی کو اپنا ذریعہ شہرت و ناموری سمجھتے ہیں اُن کے راستے سے مسلمانوں کو بہت دور رہنا چاہئے۔ مانا کہ احادیث رفع ہی مرجع ہوں تاہم آخر رفع یدین کسی کے نزدیک واجب نہیں، غایت درجہ اگر ٹھہرے گا تو ایک امر مستحب ٹھہرے گا کہ کیا تو اچھا، نہ کیا تو کچھ برائی نہیں، مگر مسلمانوں میں فتنہ اٹھانا دو گروہ کر دینا، نماز کے مقدمے انگریزی گورنمنٹ تک پہنچانا شاید اہم واجبات سے ہوگا۔ اللہ عز و جل فرماتا ہے ﴿الْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ﴾ فتنہ قتل سے بھی سخت تر ہے۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 6، صفحہ 155، رضافاؤنڈیشن، لاہور)

اعتراض: قرآن و حدیث پر عمل پیرا ہونا چاہئے کسی کی مدد کی کوئی ضرورت

نہیں۔ ہدایت کے لئے قرآن کافی ہے پھر امام و علماء کی کیا ضرورت ہے؟ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”قرآن اور میری سنت کو تھامے رکھو کبھی گمراہ نہ ہو گے۔“ اس حدیث میں بھی یہ نہیں فرمایا کہ علماء کے محتاج رہو۔

جواب: جدید ذہن کے کئی لوگ اسی پر عمل پیرا ہیں کہ خود قرآن و حدیث پر عمل کریں، مولویوں سے پوچھنے کی کیا ضرورت ہے؟ نام نہاندہ ہی لوگ یہی بات کہہ کر لوگوں کو متاثر کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ الحمد للہ! اس کا ایسا جواب دیا جاتا ہے کہ عقل و شعور رکھنے والا ان شاء اللہ عز و جل ضرور حق جان جائے گا۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ قرآن و حدیث پر عمل پیرا ہونا چاہئے۔ لیکن غور کرنا چاہئے کہ قرآن و حدیث کو پڑھنے و سمجھنے کی ہر ایک میں لیاقت ہے یا نہیں؟ کیونکہ قرآن و احادیث تو عربی میں ہیں، اگر قرآن اور چند احادیث کی کتب کا ترجمہ مل جائے تو اس کی کیا گارنٹی ہے کہ یہ ترجمہ جس نے کیا ہے وہ ٹھیک ہے یا نہیں؟ ہر بد مذہب گروہ قرآن و حدیث کا ترجمہ و شرح اپنے عقیدے کے مطابق کرتا ہے یہاں تک کہ قادیانی اسی قرآن سے اپنے آپ کو حق پر ہونا ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔

تو یہی سے ثابت ہو گیا کہ قرآن و حدیث کو با ترجمہ سمجھنے کے لئے ہم علمائے حق کے محتاج ہیں۔ دوسرا یہ کہ اگر پورے قرآن کا صرف ترجمہ کیا جائے اور اس کے ساتھ صحیح تفسیر نہ کی جائے تو قرآن پر بھی عمل ہر کوئی نہ کر سکے گا جیسے قرآن میں چند آیات ایسی ہیں جو تلاوت کے لحاظ سے تو موجود ہیں عمل کے لحاظ سے وہ منسوخ ہیں مثلاً قرآن پاک میں زنا کی سزا کے متعلق دو آیات ہیں۔ پہلی آیت میں ہے ﴿وَاللَّاتِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ مِنْ نَسَائِكُمْ فَاَسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ اَرْبَعَةٌ مِّنْكُمْ فَاِنْ شَهِدُوا فَاَمْسِكُوهُنَّ فِي

الْبَيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ﴿٤﴾ ترجمہ کنز الایمان: اور تمہاری عورتوں میں جو بدکاری کریں ان پر خاص اپنے میں کے چار مردوں کی گواہی لو پھر اگر وہ گواہی دے دیں تو ان عورتوں کو گھر میں بند رکھو یہاں تک کہ انہیں موت اٹھالے یا اللہ ان کی کچھ راہ نکالے۔
(سورۃ النساء، سورۃ 4، آیت 15)

دوسری سورۃ النور کی آیت ہے ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِئَةً جَلْدَةً وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَيْشَهِدَ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ترجمہ کنز الایمان: جو عورت بدکار ہو اور جو مرد تو ان میں ہر ایک کو سو کوڑے لگاؤ اور تمہیں ان پر ترس نہ آئے اللہ کے دین میں اگر تم ایمان لاتے ہو اللہ اور پچھلے دن پر اور چاہیے کہ ان کی سزا کے وقت مسلمانوں کا ایک گروہ حاضر ہو۔
(سورۃ النور، سورۃ 24، آیت 2)

اب پہلی آیت میں زنا کی سزا گھر میں بند رکھنا یہاں تک کہ مرنے جائے اور دوسری آیت میں زنا کی سزا سو کوڑے سنائی گئی۔ تو ان دونوں آیت میں سے ایک پر عمل کرنا عام آدمی کو کیسے پتہ چلے گا کہ کس پر کرنا ہے۔ علمائے کرام نے انکی تفسیر میں فرمایا کہ پہلی آیت منسوخ ہے دوسری پر عمل ہوگا۔

اسی طرح قرآنی آیات کا تعلق احادیث وفقہ کے ساتھ ہوتا ہے جیسے قرآن پاک میں بیوی سے صحبت کرنے کے متعلق ہے ﴿يَسْأَلُكُمْ خَزَنَتُكُمْ لَكُمْ فَاَتُواْ حُرَّتْكُمْ اَنَّى شِئْتُمْ وَقَدْ مَوْاْ لَانْفُسِكُمْ وَاتَّقُواْ اللَّهَ وَاعْلَمُوْاْ اَنَّكُمْ مُّلَاقُوْهُ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ترجمہ کنز الایمان: تمہاری عورتیں تمہارے لئے کھیتیاں ہیں، تو آؤ اپنی کھیتوں میں جس طرح چاہو۔
(سورۃ البقرۃ، سورۃ 2، آیت 223)

اس آیت سے بظاہر لگتا ہے کہ عورت سے جس طرح چاہیں صحبت کرنا جائز ہے اگرچہ پیچھے کے مقام سے بھی کر سکتے ہیں جبکہ حدیث پاک میں عورت کے پیچھے سے مقام سے صحبت کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اسی طرح یہ بھی لگتا ہے کہ اپنی شرمگاہ عورت کے منہ میں ڈالنا بھی جائز ہے لیکن فقہی کتب میں اسے ناجائز کہا گیا ہے۔ تو وہ قرآن جو تیس پاروں پر مشتمل ہے اور ایک جلد میں ہے اس پر بغیر علماء کی رہنمائی کے عمل ممکن نہیں تو اتنی احادیث کی کتب جو ڈھیروں جلدوں پر مشتمل ہیں جن میں سے صرف چند کتب احادیث کے تراجم ہوئے ہیں، ان احادیث پر خود عمل کیسے کر سکتے ہیں؟

قرآن کی طرح احادیث کا منسوخ ہونا بھی ثابت ہے چنانچہ مشکوٰۃ شریف کی حدیث پاک ہے ”وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أحاديثنا ينسخ بعضها بعضا كنسخ القرآن“ ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہماری احادیث بعض احادیث کو منسوخ کرتی ہیں جیسے قرآن احادیث کو منسوخ کرتا ہے۔

(مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الایمان، باب اعتصام بالکتب والسنة، جلد 1، صفحہ 42، المکتب الاسلامی، بیروت)

جس طرح علمائے کرام نے قرآنی منسوخ آیات کی نشاندہی فرمائی اسی طرح کئی منسوخ، ضعیف اور موضوع احادیث کی رہنمائی فرمائی ہے۔ قرآن و حدیث پر عمل پیرا ہونے والے کے لئے ضروری ہے کہ وہ ناسخ منسوخ احادیث کو جانتا ہو۔ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”لیس للعامة العمل بالحديث لعدم علمه بالناسخ والمنسوخ“ ترجمہ: کسی عام آدمی کے لئے جائز نہیں کہ وہ احادیث پر بغیر ناسخ منسوخ علم کے عمل کرے۔
(الانصاف فی بیان اسباب الاختلاف، صفحہ 106، دار الفائنس)

حدیث کی کئی کتب میں قربانی کے گوشت کے متعلق آیا ہے ”ادخروا الثلاث و تصدقوا بما بقی“ ترجمہ: تین دن تک کے لئے رکھ لو باقی صدقہ کر دو۔ دوسری حدیث میں یہ حکم منسوخ کر دیا گیا اور تین دن سے زیادہ رکھنے کی اجازت دی گئی ہے۔ اسی طرح قبروں کی زیارت سے پہلے منع فرمایا پھر اجازت دیدی۔

لہذا حدیث پر عمل کرنے والے کے لئے ضروری ہے کہ وہ حدیث کے درجے سے واقف ہو نہ یہ کہ جن چھ کتابوں کا ترجمہ بازاروں میں ملتا ہے ان میں سے جو بھی حدیث ملے اس پر اندھا دھند عمل کرے کیونکہ بخاری، مسلم، ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ، نسائی شریف میں بھی ضعیف احادیث ہیں۔ مرقاۃ میں ہے ”و بالجملۃ فالسبیل واحد فمن اراد الاحتجاج بحديث من السنن لاسيما سنن ابن ماجة ومصنف ابن ابی شيبه وعبدالرزاق مما الامر فيه اشد او بحديث من المسانيد لان هذه كلها لم يشترط جامعوها الصحة والحسن وتلك السبيل ان المحتج ان كان اهلا للنقل والتصحيح فليس له ان يحتج بشيء من القسمين حتى يحيط به وان لم يكن اهلا لئلا يفسد ان وجد اهلا لتصحيح او تحسين قلده والا فلا يقدم على الاحتجاج فيكون كحاطب ليل فله يحتج بالباطل وهو لا يشعر“ ترجمہ: الغرض راستہ ایک ہی ہے اس شخص کے لئے جو احادیث سنن سے استدلال کرنا چاہتا ہے خصوصاً سنن ابن ماجہ، مصنف ابن ابی شیبہ اور مصنف عبدالرزاق۔ کیونکہ ان میں بعض کا معاملہ سخت ہے یا استدلال ان احادیث سے جو مسانید میں ہیں کیونکہ ان کے جامعین نے صحت و حسن کی کوئی شرط نہیں رکھی اور وہ راستہ یہ ہے کہ استدلال کرنے والا اگر نقل تصحیح کا اہل ہے تو اس کے لئے ان سے استدلال کرنا اس وقت درست ہوگا جب ہر لحاظ سے دیکھ پرکھ لے۔ اور

اگر وہ اس بات کا اہل نہیں تو اگر ایسا شخص پائے جو تصحیح و تحمین کا اہل ہے تو اس کی تقلید کرے۔ اور اگر ایسا شخص نہ پائے تو وہ استدلال کے لئے قدم نہ اٹھائے ورنہ وہ رات کو لکڑیاں اکٹھی کرنے والے کی طرح ہوگا، ہو سکتا ہے وہ باطل کے ساتھ استدلال کر لے اور اسے اس کا شعور نہ ہو۔

(مرقۃ شرح مشکوٰۃ المصابیح، شرط البخاری و مسلم الذی التزامہ، جلد 1، صفحہ 23، مکتبہ امدادیہ، ملتان)

تدریب الراوی شرح التقریب النووی میں ہے ”اما مسند الامام احمد بن حنبل و ابی داؤد الطیالسی و غیرہما من المسانید کمسند عبید اللہ بن موسیٰ و اسحاق بن راہویہ و الدارمی و عبد بن حمید و ابویعلیٰ الموصلی و الحسن بن سفین و ابی بکر بن البزار فہؤلاء عادتہم ان یخرجوا فی مسند کمل صحابی ماورد من حدیثہ غیر مقیدین بان یکون محتجا بہ اولا“ ترجمہ: مسند امام احمد بن حنبل، ابوداؤد طیالسی اور ان کے علاوہ دیگر مسانید مثلاً مسند عبید اللہ بن موسیٰ، مسند اسحاق بن راہویہ، مسند دارمی، مسند عبد بن حمید، مسند ابویعلیٰ موصلی، مسند حسن بن سفیان، مسند ابوبکر بزار ان تمام کا طریقہ یہی ہے کہ مسند میں ہر صحابی سے مروی حدیث بیان کر دیتے ہیں اس قید سے بالاتر ہو کر کہ یہ قابل استدلال ہے یا نہیں۔

(تدریب الراوی شرح التقریب النووی، مرتبۃ المسانید من النسخۃ، جلد 1، صفحہ 171، دارنشر الکتب الاسلامیہ، لاہور)

ایک مسئلہ میں کثیر احادیث ہونا دلیل نہیں کثیر کم درجہ والی احادیث کے مقابل صحیح درجہ کی حدیث ہو وہ دلیل ہوتی ہے چنانچہ شرح تلوتح میں ہے ”لا عبرۃ بکثرة الأدلہ بل بقوتہا حتی لو کانت فی جانب آیۃ و فی جانب آیتان أو فی جانب حدیث

وفى الآخر حديثان لا يترك الآية الواحدة أو الحديث الواحد“ ترجمہ: کثرت دلائل کا اعتبار نہیں بلکہ قوت کا اعتبار ہے۔ اگر ایک جانب ایک آیت ہو اور دوسری جانب دو آیات یا ایک جانب ایک حدیث ہو اور دوسری جانب دو احادیث تو بغیر دلیل ایک آیت و حدیث کو نہیں چھوڑا جائے گا۔

(شرح التلویح علی التوضیح لمتن التفتیح فی أصول الفقه، جلد 2، صفحہ 218، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

پھر احادیث کے درجات ہیں جو اصول احادیث میں مذکور ہیں۔ اوپر کے درجے میں صحیح حدیث ہوتی ہے اور نیچے کے درجے میں ضعیف۔ صحیح کے مقابل حسن و ضعیف کم درجے میں ہوتی ہے یہی وجہ ہے کہ ائمہ مجتہدین صحیح حدیث پر ضعیف کے مقابل عمل کرتے ہیں اور کم علم اس ضعیف حدیث کو لے کر کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو چھوڑ دیا۔ بلکہ بہت دفعہ ایسا ہوتا ہے کہ حدیث صحیح ہوتی ہے مگر امام مجتہد اس پر عمل نہیں کرتا اس کے کئی اسباب دو وجوہ ہوتے ہیں۔ ذیل میں ان کو کچھ تفصیل سے ذکر کیا جاتا ہے:-

پہلا سبب: کتاب اللہ کا نسخ۔ حدیث صحیح متواتر نہیں بلکہ یا عزیز یا غریب اور اس پر عمل کرنے سے کتاب اللہ کا نسخ لازم آتا ہے۔ مثلاً قرآن مجید میں ہے ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْثَالًا لِّمَآ لَمْ يُذْكِرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ ترجمہ کنز الایمان: اور اُسے نہ کھاؤ جس پر اللہ کا نام نہ لیا گیا۔ (سورۃ الانعام، سورۃ 6، آیت 121)

یعنی وہ جانور جس کے ذبح کرتے وقت اللہ تعالیٰ کا نام نہ لیا گیا وہ حرام ہے اس کا گوشت نہ کھایا جائے۔ اگر کسی آدمی سے بھول کر تکبیر چھوٹ جائے تو وہ معاف ہے۔ لیکن اگر کوئی شخص جان بوجھ کر ذبح کے وقت اللہ تعالیٰ کا نام نہیں لیتا تو وہ جانور حرام ہے جیسا

قرآن پاک میں فرمایا گیا۔ اب ایک حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اس جانور کے بارے میں پوچھا گیا جس کے ذبح کے وقت جان بوجھ کر اللہ تعالیٰ کا نام نہ لیا گیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا اسے کھاؤ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا نام ہر مسلمان کے دل میں موجود ہوتا ہے۔ اب اگر اس حدیث پر عمل کیا جائے تو کتاب اللہ کے حکم کا کوئی محمل نہیں رہے گا اور یہ نسخ ہوگا جبکہ خبر واحد کے ساتھ کتاب کا نسخ نہیں ہو سکتا۔

دوسرا سبب: کتاب اللہ پر اضافہ۔ حدیث صحیح پر عمل نہ کرنے کا سبب بعض اوقات یہ ہوتا ہے کہ اس پر عمل کرنے سے کتاب اللہ پر زیادتی ہوتی ہے یعنی قرآن پاک میں ایک حکم بغیر قید کے مذکور ہوتا ہے اور یہ حدیث اس کو مقید کر رہی ہوتی ہے۔ یہ مقید کرنا حدیث مشہور یا متواتر کی وجہ سے تو جائز ہے۔ لیکن خبر واحد کی وجہ سے نہیں ہو سکتا ہے، اس کی مثال یہ ہے قرآن میں فرمایا گیا ہے کہ ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ ترجمہ کنز الایمان: تو اپنا منہ دھوؤ اور کہنیوں تک ہاتھ اور سروں کا مسح کرو اور گٹھوں تک پاؤں دھوؤ۔

(سورۃ المائدہ، سورۃ 5، آیت 6)

اس آیت میں چار چیزوں کو وضو قرار دیا ہے اور بسم اللہ پڑھنے یا نیت کرنے یا پے درپے دھونے یا ترتیب سے اعضاء دھونے کا حکم نہیں ہے جب کہ بعض احادیث میں ان چیزوں کو ضروری قرار دیا ہے۔ جیسے فرمایا جس نے بسم اللہ نہ پڑھی اس کا وضو نہیں۔ یونہی نیت کے بارے میں ہے کہ اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے۔ یہاں احادیث تو صحیح ہیں مگر ان میں تاویل کی گئی ہے اور ان کے ظاہری مفہوم کو ترک کر دیا گیا ہے کیونکہ اس سے کتاب اللہ پر زیادتی لازم آتی ہے۔

تیسرا سبب: روایتوں کی غیر مناسب قلت۔ حدیث صحیح ایسی چیز کے بارے میں ہو جس کا وقوع بار بار ہوتا ہے اور کثیر لوگ اس میں مبتلا ہیں یا ایسا واقعہ ہے جس کا مشاہدہ کرنے والے کثیر ہو سکتے ہیں یا ایسا معاملہ ہے جس کی طرف بلانے والے اسباب کثیر ہیں مگر ان تمام چیزوں کے باوجود حدیث کو روایت کرنے والا ایک دُکاراوی ہے حالانکہ جب معاملہ ایسا عام ہے تو روایت کرنے والے بھی کثیر ہونے چاہئیں۔ تو اس امر کے پیش نظر مجتہد حدیث کو ترک کر دیتا ہے۔

چوتھا سبب: نسخ کا تکرار۔ کبھی حدیث کو مجتہد اس وجہ سے ترک کر دیتا ہے کہ اس حدیث سے نسخ کا تکرار لازم آتا ہے یعنی ایک چیز مثلاً پہلے ممنوع تھی پھر اسے جائز کر دیا گیا اور اب ایسی حدیث صحیح پائی گئی جو اس جواز کو پھر ختم کر دے تو یہ نسخ کا تکرار ہے۔ اس وجہ سے بھی مجتہد حدیث صحیح کو ترک کر دیتا ہے۔

پانچواں سبب: دو صحیح احادیث کا تعارض۔ کبھی حدیث صحیح کو اس وجہ سے ترک کر دیا جاتا ہے کہ اس کے مقابلے میں دوسری حدیث موجود ہوتی ہے اور دو متعارض حدیثوں میں سے ایک کو دوسرے پر ترجیح دینے کے اصولوں میں سے کوئی اصول ایک حدیث کو دوسری پر ترجیح دیتا ہے تو راجح پر عمل کیا جاتا ہے اور مرجوح کو ترک کر دیا جاتا ہے۔

چھٹا سبب: حدیث کا قابل تاویل ہونا۔ کبھی حدیث کو اس وجہ سے ترک کر دیا جاتا ہے کہ اس کے مقابلے میں حدیث موجود ہے اور دونوں میں سے ایک میں تاویل ہو سکتی ہے اور دوسری حدیث میں تاویل نہیں ہو سکتی تو جس جس میں تاویل ہو سکتی ہے اس پر اس مسئلہ میں عمل نہیں کیا جائے گا۔

ساتواں سبب: احادیث کا لازم الترتک ہونا۔ بعض اوقات یوں ہوتا ہے کہ دو

حدیثیں برابر درجے کی ہوتی ہیں اور دونوں میں تطبیق ممکن نہیں ہوتی اور نہ ہی دونوں کی تاریخ کا علم ہے کہ اس کی بنیاد پر بعد والی کو نسخ اور پہلے والی کو منسوخ قرار دے دیا جائے لہذا دونوں کو ساقط قرار دیا جاتا ہے۔ اس صورت میں دونوں ہی صحیح حدیثوں پر عمل ترک دیا جاتا ہے۔

آٹھواں سبب: اکابر اسلاف کا عمل حدیث کے خلاف ہونا۔ بعض اوقات حدیث صحیح پر عمل اس لئے ترک کر دیا جاتا ہے کہ زمانہ گزشتہ میں علماء کا عمل اس کے خلاف گزرا ہے تو علماء کا عمل اس بات پر دلیل ہوتا ہے کہ اس حدیث صحیح کے مقابلے میں کوئی زیادہ قوی دلیل موجود ہے تبھی اسے ترک کر کے اس کے خلاف عمل کیا گیا۔

نواں سبب: امت کا عمل حدیث کے خلاف ہونا۔ بعض اوقات حدیث صحیح کو اس لئے ترک کرتے ہیں کہ امت کا عمل اس کے خلاف ہے مثلاً ایک حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مخابرة سے منع فرمایا یعنی زمین کو ٹھیکے پر دینے سے منع کیا کہ زمین ایک کی ہوگی اور کام دوسرا کرے گا اور نفع دونوں کے درمیان مثلاً نصف نصف تقسیم کیا جائے گا۔ حدیث میں تو اس سے منع کیا گیا مگر امت کا عمل اس کے خلاف ہے حتیٰ کہ صحابہ کرام علیہم الرضوان بھی مخابرة کیا کرتے تھے۔ یہاں بھی حدیث صحیح کو امت کے عمل کی وجہ سے ترک کر دیا گیا۔ اصطلاح میں اسے تَعَامُلِ نَاس کہا جاتا ہے۔

دسواں سبب: راوی صحابی کا عمل مروی حدیث کے خلاف ہونا۔ بعض اوقات حدیث صحیح کو یوں ترک کر دیا جاتا ہے کہ ایک صحابی نے ایک حدیث روایت کی اور حدیث بھی مفسر یعنی اس میں کسی قسم کا اجمال نہیں پھر اسی روایت کرنے والے صحابی کا عمل اس حدیث کے خلاف ہے تو صحابی کے عمل کو لیا جاتا ہے اور حدیث کو ترک کر دیتے ہیں۔ کیونکہ

صحابی کا اس حدیث کے خلاف عمل کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ صحابی کے نزدیک اس حدیث کا نسخ ثابت ہے۔

گیارہواں سبب: علتِ عمل کا ختم ہو جانا۔ بعض اوقات حدیث صحیح کو اس لئے ترک کر دیا جاتا ہے کہ اس حدیث کا حکم کسی خاص علت کی وجہ سے تھا اور اب وہ علت ختم ہو گئی تو حدیث کا حکم بھی ختم ہو گیا جیسے قرآن پاک میں زکوٰۃ کے مستحقین ہیں ان لوگوں کا بھی ذکر کیا گیا ہے جو کافر ہوں اور انہیں زکوٰۃ اس لئے دی جاتی ہے تاکہ ان کے دل اسلام کی طرف مائل ہوں یا وہ لوگ جو نئے نئے مسلمان ہوئے ہیں انہیں اس لئے زکوٰۃ دی جاتی ہے کہ ان کے دل اسلام پر جم جائیں، پھر اس مذکورہ صحابہ کرام علیہم الرضوان نے ترک کر دیا کہ مسلمانوں کی جب کثرت ہو گئی تو اس امر کی ضرورت باقی نہ رہی۔ یونہی بعض اوقات حدیث میں بھی ہوتا ہے کہ علت ختم ہو جانے کی وجہ سے حدیث پر عمل نہیں کیا جاتا ہے۔

بارہواں سبب: حالات کی تبدیلی۔ بعض اوقات اس لئے حدیث صحیح پر عمل نہیں کیا جاتا کہ حدیث کا حکم حالات زمانہ کے اعتبار سے تھا اور اب وہ حالات باقی نہیں، بلکہ بدل گئے جیسے سرکار صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ مبارکہ میں عورتیں مسجد میں نماز پڑھتی تھیں حتیٰ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”اللہ کی بندیوں کو اللہ کی مسجدوں سے نہ روکو“ اس کے باوجود حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عورتوں کو مسجد میں آنے سے منع فرمایا اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس معاملے میں ان الفاظ سے تصدیق کی اگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی عورتوں کی ان چیزوں کو ملاحظہ فرما لیتے جو عورتوں نے نکالی ہیں تو سرکار صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی اس سے منع فرما دیتے۔ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا مقصود یہ تھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے

حیات ظاہری کے زمانہ مبارکہ کے حالات کچھ اور تھے اور انہی حالات کی بنا پر عورتوں کو مسجدوں میں آنے کی اجازت تھی، اب وہ حالات باقی نہیں رہے لہذا اب عورتوں کو مسجد میں آنے کی اجازت نہیں۔

تیرہواں سبب: عرف کی تبدیلی۔ حدیث میں جو کچھ بیان کیا گیا وہ وہاں کے عرف و استعمال کے اعتبار سے تھا وہ عرف دوسرے علاقے میں موجود نہیں یا اب ختم ہو گیا تو ایسی حدیث صحیح پر بھی عمل نہیں کیا جاتا کہ دار و مدار جب عرف پر تھا اور عرف باقی نہیں رہا تو حدیث کا حکم بھی باقی نہیں رہے گا۔

چودھواں سبب: دفعِ حرج۔ کبھی حدیث کو اس لئے بھی ترک کر دیا جاتا ہے کہ اب اس پر عمل کرنے میں بہت زیادہ تنگی اور حرج واقع ہوتا ہے (جیسے پیشاب کی باریک چھینٹوں کی معافی وغیرہ) لہذا اس کا لحاظ کرتے ہوئے حدیث کو ترک کر دیا جاتا ہے کیونکہ فرمانِ باری تعالیٰ ہے ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ ترجمہ کنز الایمان: اللہ تم پر آسانی چاہتا ہے اور تم پر دشواری نہیں چاہتا۔ (سورۃ البقرۃ، سورۃ 2، آیت 185)

اور فرمایا ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمُ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ ترجمہ کنز الایمان: اور تم پر دین میں کچھ تنگی نہ رکھی۔ (سورۃ الحج، سورۃ 22، آیت 78)

پندرہواں سبب: کسی حدیث کا حکم وجوباً نہیں بلکہ سہولتاً ہونا۔ بعض اوقات حدیث کو اس لئے ترک کیا جاتا ہے اب اس حدیث پر عمل سے فتنہ و فساد پیدا ہوتا ہے جیسے حدیث مبارکہ میں غیر شادی شدہ زانی کے سزا سو (100) کوڑے اور ایک سال کے لئے جلاوطن کر دینا ہے لیکن اس پر عمل کرنے میں یوں فتنہ ہے کہ وہ آدمی دوسری جگہ جا کر زیادہ جری ہو جائے گا یا کسی اور گناہ کا ارتکاب کرے گا چنانچہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ

نے ایک آدمی کو جلاوطن کیا تو وہ کافروں کے ملک جا کر مرتد ہو گیا۔ اس پر حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے افسوس کا اظہار فرمایا اور آئندہ کبھی یہ سزا نہ دینے کا ارادہ کر لیا۔

سولہواں سبب: حدیث میں مذکور فعل کا بسبب عادت، بیماری یا عارضے کے ہونا بعض دفعہ اس لئے حدیث کو ترک کر دیا جاتا ہے کہ اس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جو فعل مذکور ہے وہ کسی عارضے مثلاً بیماری کی وجہ سے تھا یا بطور عادت کے تھا، امت پر اسے بطور سنت مقرر کرنا مقصود نہ ہوتا جیسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فجر کی سنتوں کے بعد لیٹ جاتے پھر اٹھ کر فرض کی نماز پڑھتے یا بعض دفعہ چار رکعت والی نماز میں پہلی رکعت اور تیسری رکعت کے سجدوں کے بعد اٹھنے سے پہلے تھوڑی دیر بیٹھ جاتے پھر کھڑے ہوتے، یہ بیٹھنا بیماری کی وجہ سے تھا۔ لہذا جو امر بطور عادت یا کسی عارضے کی وجہ سے کیا اس حدیث پر بھی عمل نہیں کیا جاتا ہے۔

سترہواں سبب: حدیث میں مذکور فعل کی کوئی خاص حاجت یا سبب ہونا۔ بعض دفعہ اس لئے حدیث کو ترک کر دیا جاتا ہے کہ اس میں جس عمل کا بیان ہے وہ عمل کسی خاص حاجت و سبب کی بنا پر کیا گیا ہے۔ دائمی طور پر اسے لاگو کرنا مقصود نہیں جیسے کبھی کبھار نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ظہر میں بعض آیتیں بلند آواز سے تلاوت فرماتے یا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ دعائے قنوت بلند آواز سے پڑھتے۔ تو یہ لوگوں کو بتانے کے لئے تھا کہ ظہر میں بھی قراءت ہے اور دعائے قنوت اس موقع پر پڑھی جائے گی۔ بلند آواز سے پڑھنے کو بیان کرنا مقصود نہیں تھا۔

اٹھارہواں سبب: حدیث کا مقصود محض اخبار ہونا۔ بعض دفعہ حدیث پر اس لئے عمل نہیں کیا جاتا کہ اس میں جو بیان ہوتا ہے وہ حکم شرعی بیان کرنے کے لئے نہیں ہوتا بلکہ

محض ایک خبر دینا مقصود ہوتا ہے جیسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”عَلَيْكَ السَّلَام تَحِيَّةُ الْمَوْتَى“ بوقت ملاقات ابتداءً سلام کہنے والے کا علیک السلام کہنا مُردوں کو سلام کہنا ہے۔ اس حدیث کا یہ مقصد نہیں کہ مُردوں کو یوں سلام کرو کہ وہ تو حدیث میں مذکور ہے کہ اس میں بھی ”السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الْقُبُورِ“ کہا جاتا ہے بلکہ ”عَلَيْكَ السَّلَام تَحِيَّةُ الْمَوْتَى“ کہنے سے مقصد صرف یہ بتانا تھا کہ کفار مُردوں کو سلام کہنے کے لئے ”عَلَيْكَ السَّلَام“ استعمال کرتے ہیں۔ اس حدیث کے اور بھی مفہوم بیان کئے گئے ہیں۔

الغرض یہ اٹھارہ (18) وجوہات بیان کی گئی ہیں جن کی وجہ سے مجتہد حدیث صحیح کو ترک کر دیتا ہے اس کے علاوہ بھی بہت سی وجوہات ہوتی ہیں۔ اس سے پتہ چلا کہ اصول حدیث کے اعتبار سے حدیث کے صحیح ہو جانے سے یہ ضروری نہیں کہ وہ حدیث مجتہد کے عمل کے لئے بھی صحیح ہو جائے بلکہ اس کے لئے مزید امور کی ضرورت ہوتی ہے۔ حضرات صحابہ کرام علیہم الرضوان سے لے کر پچھلے مجتہدین تک کوئی امام مجتہد ایسا نہیں گزرا جس نے کسی نہ کسی حدیث میں تاویل نہ کی ہو یا کسی حدیث کو مرجوح نہ قرار دیا ہو یا کسی نہ کسی وجہ سے حدیث پر عمل کو ترک نہ کیا ہو۔

(ماخوذ از رسائل قادریہ، صفحہ 278۔ مکتبہ اہلسنت، فیصل آباد)

کبھی ایک مسئلہ میں دونوں طرح کی حدیثیں ہوتی ہیں اور ان میں تطبیق کر دی جاتی ہے جیسے نماز میں ہاتھ ناف کے نیچے اور سینے پر رکھنے کے متعلق دونوں احادیث ہیں ان میں تطبیق دیتے ہوئے امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”اقول (میں کہتا ہوں) اللہ کی توفیق سے کہ اس مسئلہ پر ایک حدیث جید الاسناد پیش کروں اس کی تقریریں ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہاتھ باندھنے کی دو صورتیں مروی ہیں: ایک صورت

زیر ناف کی ہے اور اس بارے میں متعدد احادیث وارد ہیں سب سے اہم روایت وہ ہے جسے ابو بکر بن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں ذکر کیا کہ ہمیں وکیع نے موسیٰ بن عمیر سے علقمہ بن وائل بن حجر نے اپنے والد گرامی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث بیان کی ہے کہ میں نے دوران نماز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے باندھے دیکھا ہے۔ امام علامہ قاسم بن قطلوبغا حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ اختیار شرح مختار کی احادیث کی تخریج کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس کی سند جید اور تمام راوی ثقہ ہیں۔

”دوم بر سینہ نہادن و دریس باب ابن خزیمہ را حدیثی است در صحیح خودش ہم از وائل ابن حجر رضی اللہ عنہ: قال صلیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فوضع یدہ الیمینی علی یدہ الیسری علی صدرہ“ دوسری صورت سینے پر ہاتھ باندھنے کی ہے۔ اس بارے میں ابن خزیمہ اپنے صحیح میں حضرت وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہی روایت لائیں ہے کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی معیت میں نماز پڑھنے کا شرف پایا تو آپ نے اپنا دایاں ہاتھ بائیں پر رکھ کر سینے پر ہاتھ باندھے۔

”وازانحا کہ تاریخ مجهول است و ہر دور روایت ثابت و مقبول ناچار کار بتر جیح افتاد چوں نیک نگریں مبنائے این امر بلکہ تمام افعال صلاۃ بر تعظیم است و معہود و معلوم عند التعظیم دست زیر ناف بستن است، ولہذا امام محقق علی الاطلاق در فتح فرماید: فی حال علی المعہود من وضعها حال قصد التعظیم فی القيام والمعہود فی الشاہد منه تحت السورہ“ چونکہ اس کی تعریف کا علم نہیں کہ کون سی روایت پہلے کی ہے اور کون سی بعد کی اور

دونوں روایات ثابت و مقبول ہیں تو لا جرم دونوں میں سے کسی ایک کو ترجیح ہوگی۔ جب ہم نماز کے اس فعل بلکہ نماز کے تمام افعال پر نظر ڈالتے ہیں تو وہ تمام کے تمام تعظیم پر مبنی نظر آتے ہیں اور مسلم و معروف تعظیم کا طریقہ ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا ہے لہذا امام محقق علی الاطلاق نے فتح میں فرمایا ہے قیام میں بقصد تعظیم ہاتھ باندھنے کا معاملہ معروف طریقہ پر چھوڑا جائے اور قیام میں تعظیم ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا ہی معروف ہے۔

”پس درباره مردان روایت ابن ابی شیبہ راجح تر آمد و در امر زنان شرع مطہر را کمال نظر بر ستر و حجاب است و لہذا فرمودند: خیر صفوف الرجال اولہا و شرہا اخرہا و خیر صفوف النساء اخرہا و شرہا اولہا۔ مخرجہ السنۃ الا بخاری عن ابی ہریرۃ و الطبرانی فی الکبیر عن ابی امامۃ و عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم و فرمودند صلاۃ المرأة فی بیتہا افضل من صلاتہا فی حجرتہا و صلاتہا فی مخدعہا افضل من صلاتہا فی بیتہا“ لہذا مردوں کے بارے میں ابن ابی شیبہ کی روایت راجح ہے اور چونکہ خواتین کے معاملہ میں شرع مطہر کا مطالبہ کمال ستر حجاب ہے، اس لئے فقہاء نے فرمایا مردوں کی پہلی صف افضل اور آخری غیر افضل اور خواتین کی آخری صف افضل اور پہلی غیر افضل یہ حدیث صحاح ستہ کی تمام کتابوں میں ہے سوائے بخاری کے۔ حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے اور طبرانی نے المعجم الکبیر میں حضرت ابو امامہ اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم سے روایت کیا ہے، یہ بھی فرمایا عورت کی نماز کمرے میں گھر کے صحن میں نماز پڑھنے سے افضل اور خاص چھوٹے کمرے میں اس سے بھی افضل ہے۔۔۔۔۔ ترمذی نے سند حسن کے ساتھ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

فرمایا: عورت تمام کی تمام قابلِ سترو حجاب ہے۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ عورتوں کے حق میں سینے پر ہاتھ باندھنا، زیر ناف باندھنے سے زیادہ حجاب اور حیا کی صورت میں ہے۔ اور خواتین کا تعظیم کرنا سترو حجاب کی صورت میں ہے کیونکہ تعظیم ادب کے بغیر اور ادب حیا کے بغیر حاصل نہیں ہوتا لہذا خواتین کے حق میں حدیث ابن خزیمہ زیادہ رائج ثابت ہوئی اور ثابت ہو گیا کہ دونوں مسائل میں ایسی حدیث موجود ہے جس کی سند جید ہے اور ماہر علماء حدیث نے دونوں مقامات پر حدیث و ترجیح پر ہی عمل فرمایا ہے رحمۃ اللہ علیہم اجمعین۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 6، صفحہ 144۔۔، رضافائونڈیشن، لاہور)

اس کلام سے واضح ہوا کہ قرآن و حدیث سے استدلال کرنا عام آدمی کے بس کی بات نہیں۔ امام اجل سفین بن عیینہ کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ و امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے استاد اور امام بخاری وہ امام مسلم کے استاذ الاستاذ اور اجلہ ائمہ محدثین و فقہائے مجتہدین و تبع تابعین سے ہیں رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین ارشاد فرماتے ہیں ”الحديث مضلة الآ للفقهاء“ ترجمہ: حدیث سخت گمراہ کرنے والی ہے مگر مجتہدوں کو۔

(المدخل لابن الحاج، فصل فی ذکر السعوت، جلد 1، صفحہ 122، دارالکتاب العربی، بیروت)

علامہ ابن الحاج مکی رحمۃ اللہ علیہ مدخل میں فرماتے ہیں ”یسرید ان غیر ہم قد یحمل الشیء علی ظاہرہ ولد تاویل من حدیث غیرہ او دلیل یخفی علیہ او متروک او جب ترکہ غیر شیء مما لایقوم به الا من ستبحر و تفقہ“ ترجمہ: امام سفیان کی مراد یہ ہے کہ غیر مجتہد کبھی ظاہر حدیث سے جو معنی سمجھ میں آتے ہیں اُن پر جم جاتا ہی حالانکہ دوسری حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ یہاں مراد کچھ اور ہے۔، یا وہاں کوئی اور دلیل ہے جس پر اس شخص کو اطلاع نہیں، یا متعدد اسباب ایسے ہیں۔ جن کی وجہ سے اس پر عمل نہ کیا جائے گا۔ ان باتوں پر قدرت نہیں پاتا مگر وہ جو علم کا دریا بنا اور منصب اجتہاد تک

پہنچا۔

(المدخل لابن الحاج، جلد 1، صفحہ 122، دارالکتاب العربی، بیروت)

امام ابن حجر کی شافعی رحمۃ اللہ علیہ کتاب الخیرات الحسان میں فرماتے ہیں امام محدثین سلیمان اعمش رضی اللہ تعالیٰ عنہ تابعی جلیل القدر سے کہ اجلہ ائمہ تابعین و شاگردان حضرت سیدنا انس رضی اللہ عنہ سے ہیں کسی نے کچھ مسائل پوچھے، اس وقت ہمارے امام اعظم سیدنا ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی حاضر مجلس تھے، امام اعمش رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وہ مسائل ہمارے امام سے پوچھے۔ امام نے فوراً جواب دیا۔ امام اعمش نے کہا یہ جواب آپ نے کہاں سے پیدا کیے؟ فرمایا اُن حدیثوں سے جو میں نے خود آپ ہی سے سنی ہیں اور وہ حدیثیں مع سند روایت فرمادیں۔ امام اعمش رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا ”حسبک ما حدثتک به فی مائة يوم تحدثنی به فی ساعة واحدة ما علمت انک تعمل بهذه الاحادیث یا معشر الفقهاء انتم الاطباء ونحن الصیادلة وانت ایها الرجل اخذت بکلالا الطرفین“ ترجمہ: بس کیجئے جو حدیثیں میں نے سودن میں آپ کو سنائیں آپ گھڑی بھر میں مجھے سنائے دیتے ہیں۔ مجھے معلوم نہ تھا کہ آپ ان حدیثوں میں یوں عمل کر دیتے ہیں۔ اے فقہ والو! تم طبیب ہو اور محدث لوگ عطار ہیں، یعنی دوائیں پاس ہیں مگر ان کا طریق استعمال تم مجتہدین جانتے ہو۔ اور اے ابو حنیفہ! تم نے توفیق و حدیث دونوں کنارے لیے۔

(الخیرات الحسان، الفصل الثلاثون، صفحہ 144، ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی)

خود حضور نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ”نضر اللہ عبداً سمع مقالتي فحفظها ووعاها وادهاا فرب حامل فقه غیر فقیہ ورب حامل فقه الی من هو افقه منه“ ترجمہ: اللہ تعالیٰ اس بندے کو سرسبز کرے جس نے میری حدیث سن کر یاد کی

اور اسے دل میں جگہ دی، اور ٹھیک ٹھیک اوروں کو پہنچادی کہ بہتریوں کو حدیث یاد ہوتی ہے مگر اس کے فہم و فقہ کی لیاقت نہیں رکھتے۔ اور بہترے اگر چہ لیاقت رکھتے ہیں۔ دوسرے ان سے زیادہ فہیم و فقیہ ہوتے ہیں۔

(ماخوذ از فتاویٰ رضویہ، جلد 27، صفحہ 72، رضافائونڈیشن، لاہور)

امام اعمش سے بھی بد جہاجل و اعظم ان کے استاذ امام عامر بن شراحیل شعبی رحمۃ اللہ علیہ ہیں جنہوں نے پانچ سو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو پایا۔ حدیث میں ان کا پایہ اتنا بلند تھا کہ خود فرماتے ہیں کہ بیس سال گزر رہے ہیں کسی محدث سے کوئی حدیث میرے کان تک ایسی نہیں پہنچی جس کا علم مجھے اس سے زیادہ ہو۔ مگر اس جلالتِ شان اور عظمتِ مقام کے باوجود فرماتے ہیں ”انا لسنا بالفقهاء ولکننا سمعنا الحدیث فروایاہ للفقهاء من اذا علم عمل“ ترجمہ: ہم لوگ فقیہ و مجتہد نہیں ہمیں مطالب حدیث کی کامل سمجھ نہیں۔ ہم نے تو حدیثیں سن کر فقیہوں کے آگے روایت کر دی ہیں جو ان پر مطلع ہو کر کاروائیاں کریں گے۔ (تذکرۃ الحفاظ، جلد 1، صفحہ 66، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)

لہذا ائمہ مجتہدین رحمہم اللہ کے دامن کو چھوڑ کر ان کے شاگردوں کے شاگرد کی روایت کردہ حدیث پر بغیر سوچے سمجھے عمل کرنا درست نہیں۔ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”ائمہ مجتہدین کا اجتہاد نہ ماننا اور بخاری و مسلم کی تصحیح یا نسائی و دارقطنی کی تعدیل و تخریج پر اعتماد کرنا ظلم شدید و جہل بعید ہے، کون سی آیت یا حدیث میں آیا ہے کہ بخاری جس حدیث کو صحیح کہہ دیں اسے مانو اور جسے ضعیف کہہ دیں اسے نہ مانو یا بخاری و شعبہ جسے ثقہ کہہ دیں اسے معتد جانو اور ضعیف کہہ دیں تو ضعیف جانو۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 8، صفحہ 450، رضافائونڈیشن، لاہور)

لہذا ہر حدیث پر بغیر علماء کی رہنمائی کے عمل درست نہیں ہوتا۔ عصر حاضر میں

بد مذہبی عام ہونے کی وجہ یہی ہے کہ بد مذہب اپنے مسلک کی تائید میں جوئی بھی جیسی بھی حدیث ملے لے لیتے ہیں اور عوام کو گمراہ کرنے کی کوشش کرتے ہیں جیسے جو آیات و احادیث بتوں کے بارے میں ہوں گے ان کو اولیاء کے مزارات پر منطبق کر دیتے ہیں۔ احادیث میں قرآن آیات وغیرہ کے تعویذ کی صراحت کے ساتھ اجازت ہے، بعض احادیث میں شرکیہ تعویذ سے منع کیا گیا ہے۔ اب بد مذہب شرکیہ تعویذ والی احادیث سے تعویذات کو شرک ثابت کر دیتے ہیں۔

مسلمانوں کو چاہئے کہ احادیث کی کتابیں پڑھیں لیکن اس کے ساتھ سنی علماء کی تشریحات بھی پڑھیں تاکہ حدیث کی صحیح سمجھ آجائے۔ یہ نہ کیا جائے کہ خود قرآن و حدیث سے مسائل حل کرنا شروع کر دیں کہ یہ بہت مشکل کام ہے۔ ایک مسئلہ میں قرآن، حدیث، اجماع، قیاس اور دیگر مآخذ و اصول کو مد نظر رکھنا پڑتا ہے اس کی ایک مثال ایلا ہے۔ ایلا کے معنی یہ ہیں کہ شوہر نے یہ قسم کھائی کہ عورت سے قربت نہ کریگا۔ قرآن پاک میں اس کا ذکر ہے ﴿الَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرِيصُ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَآؤُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ترجمہ کنز الایمان: اور وہ جو قسم کھا بیٹھتے ہیں اپنی عورتوں کے پاس جانے کی انہیں چار مہینے کی مہلت ہے، پس اگر اس مدت میں پھر آئے تو اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔ (سورۃ البقرۃ، سورۃ 2، آیت 226)

اب اگر چار مہینے کے اندر رجوع نہ کیا تو کون سی طلاق پڑے گی طلاقِ رجعی پڑے گی یا بائنہ؟ چار ماہ بعد خود بخود پڑ جائے گی یا شوہر دے گا جیسا کہ اگلی آیت میں ہے ﴿وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ ترجمہ کنز الایمان: اور اگر چھوڑ دینے کا ارادہ پکا کر لیا تو اللہ سنتا جانتا ہے۔ (سورۃ البقرۃ، سورۃ 2، آیت 227)

اس آیت سے بظاہر لگتا ہے کہ بعد میں طلاق کا اگر ارادہ کرے گا تب طلاق ہو گی۔ احناف کے نزدیک چار ماہ گزرے پر طلاق خود بخود ہو جائے گی اس لئے کہ شریعت نے ایلاء کو طلاق مؤجل کیا ہے اور طلاق مؤجل وقت پورا ہونے پر خود بخود واقع ہو جاتی ہے۔ اس آیت سے چار ماہ کے بعد طلاق دینے یا نہ دینے کا اختیار ثابت نہیں ہوتا بلکہ اس سے مراد مدت کے اندر رجوع کا اختیار ہے جیسا کہ طلاق کے متعلق قرآن پاک میں ہے ﴿وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَبَسْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ﴾ ترجمہ کنز الایمان: اور جب تم عورتوں کو طلاق دو اور ان کی میعاد آگے تو اس وقت تک یا بھلائی کے ساتھ روک لو یا نکوئی (اچھے سلوک) کے ساتھ چھوڑ دو۔ اس آیت میں بھی عدت کے اندر رجوع کرنے کا اختیار ہے جو کہ ہر کوئی جانتا ہے۔

دوسرا ایلاء سے طلاق بابت ہوگی چنانچہ حضرت عثمان، عبد اللہ بن مسعود، ابن عباس، زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں ”اذا مضت اربعة اشهر فهي تطليقة بائنة“ ترجمہ: جب چار ماہ گزر جائیں تو طلاق بابت (خود بخود) واقع ہو جائے گی۔

(البدائع الصنائع، کتاب الطلاق، فصل فی حکم الایلاء، جلد 3، صفحہ 279، مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ) یہ علماء نے امت پر احسان کیا کہ انہوں نے ہمارے لئے قرآن و حدیث پر چلنے کے لئے راہیں ہموار کر دیں ورنہ لوگ قرآن و حدیث پر چلنے کی بجائے اپنے گمان میں اس کے مخالف چل رہے ہوتے۔ آیات و احادیث اور اسلاف سے یہی ثابت ہے کہ جن مسائل کا ذکر قرآن و حدیث سے نہ ملے تو علماء کی طرف رجوع کیا جائے جو قرآن و حدیث کی روشنی میں مسائل کا استنباط کرتے ہیں۔ عام آدمی کا خود ہی اپنی عقل سے مسائل نکالنے

کی کوشش کرنے پر احادیث میں اس پر وعید وارد ہیں۔ صحابہ کرام بھی اس بات کو برا جانتے تھے کہ کوئی اپنی بغیر علم محض اپنی عقل سے قرآن سے مسائل استنباط کرے چنانچہ امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور میں ایک آزاد عورت نے خود ہی قرآن سے یہ مسئلہ نکال لیا کہ جس طرح مرد کو اپنی باندی سے جماع کرنے کی اجازت ہے ایسے ہی عورت کو اپنے غلام سے جماع کروانے کی اجازت ہے۔ اس نے اپنے غلام سے جماع کروایا اور حاملہ ہو گئی۔ جب یہ بات حضرت عمر فاروق کو پہنچی تو آپ نے اس سے پوچھا تو اس نے کہا میں سمجھی کہ جس طرح مرد کے لئے حلال ہے میرے لئے بھی حلال ہے۔ اس بات پر صحابہ نے تعجب کیا کہ اس عورت نے قرآن پاک کی غلط تاویل کی ہے۔ یہ واقعہ تفسیر روح المعانی میں ہے ”وعن قتادة قال: تسرت امرأة غلاما فذکرت لعمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فسألها ما حملك على هذا؟ فقالت: كنت أرى انه يحل لي ما يحل للرجال من ملك اليمين، فاستشار عمر فيها اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا: ناولت كتاب الله تعالى على غير تاويله“ مفہوم او پر گزر گیا۔

(روح المعانی، جلد 18، صفحہ 6، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

حدیث پاک میں ایسے لوگوں کی پیشین گوئی کی گئی جو کم علم والے اپنے گمان میں قرآن و حدیث سے سند پکڑیں گے چنانچہ بخاری شریف کی حدیث پاک حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”یأتی فی آخر الزمان قوم جدثاء الاسنان سفهاء الاحلام يقولون من خیر قول البریة یمرقون من الاسلام کما یمرق السهم من الرمية لا یجاوز ایمانهم حناجرهم“ ترجمہ: آخر زمانہ میں کچھ لوگ حدیث السن سفیہ العقل آئیں گے کہ اپنے زعم میں قرآن یا حدیث سے

سند پکڑیں گے وہ اسلام سے ایسے نکل جائیں گے جیسے تیر نشانہ سے نکل جاتا ہے ایمان ان کے گلوں سے نیچے نہ اترے گا۔

(صحیح البخاری، کتاب فضائل القرآن، باب من رایا بقراءة القرآن مجد 4، صفحہ 1927، دار ابن کثیر، البعثة، بیروت)

تفسیر ابن کثیر میں ہے ”إن أصح الطرق في ذلك أن يفسر القرآن بالقرآن، فما أجمل في مكان فإنه قد بسط في موضع آخر، فإن أعيانك فعليك بالسنة؛ فإنها شارحة للقرآن وموضحة له، وحينئذ إذا لم نجد التفسير في القرآن ولا في السنة رجعنا في ذلك إلى أقوال الصحابة؛ فإنهم أدرى بذلك لما شاهدوا من القرائن والأحوال التي اختصوا بها، ولما لهم من الفهم التام والعلم الصحيح والعمل الصالح، لا سيما علماء هم وكبراء هم كالأئمة الأربعة الخلفاء الراشدين، والأئمة المجتهدين المهادين، وعبد الله بن مسعود -رضي الله عنهم أجمعين- وإذا لم تجد التفسير في القرآن ولا في السنة ولا وجدته عن الصحابة فقد رجع كثير من الأئمة في ذلك إلى أقوال التابعين“ ترجمہ: سب سے بہتر قرآن کی تفسیر کرنے کا اندازہ ہے جس میں قرآن کی تفسیر قرآن سے کی ہو جہاں کوئی اجماعی طور پر ذکر ہو وہاں وہ کلام نقل کیا جائے جو دوسری جگہ تفصیل سے ہے۔ اگر قرآن کی کسی آیت کی تفسیر قرآن سے نہ ہو رہی ہو تو سنت سے کی جائے کیونکہ سنت قرآن کی شارح ہے۔ اگر کوئی تفسیر قرآن و سنت سے نہ ملے تو اقوال صحابہ کرام علیہم الرضوان کی طرف رجوع کیا جائے کیونکہ انہوں نے قرآن کے نزول کو دیکھا اور جانا اور کیونکہ انہوں نے قرآن کا کامل فہم اور صحیح علم پایا اور عمل صالح کیا خصوصاً جید صحابہ کرام جیسے ائمہ اربعہ خلفاء الراشدين اور ائمہ مجتہدین و مہدیین اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ اور اگر قرآن و سنت اور

صحابہ سے بھی تفسیر نہ ملے تو کثیر ائمہ تابعین کے اقوال کی طرف رجوع کیا جائے۔

(تفسیر القرآن العظیم، جلد 1، صفحہ 13، دار طیبہ للنشر والتوزیع، ریاض)

شریعت میں علمائے کرام کا بلند درجہ صرف اسلئے نہیں کہ انہوں نے دین کا علم حاصل کر لیا اب صحیح طور پر خود عبادت کر سکیں گے بلکہ اس لئے ہے یہ دوسروں کی رہنمائی کرتے ہیں۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”اقرب الناس من درجة النبوة اهل العلم والجهاد واما اهل العلم فدلوا الناس على ما جاء به الرسل واما اهل الجهاد فجاهدوا باسيفهم على ما جاء به الرسل“ ترجمہ: لوگوں میں سے درجہ نبوت کے زیادہ قریب علماء اور مجاہدین۔ علماء رسولوں کی لائی ہوئی تعلیمات کی طرف لوگوں کی رہنمائی کرتے ہیں جب کہ مجاہدین رسولوں کی لائی ہوئی شریعت (کے تحفظ) کے لئے اپنی تلواروں سے جہاد کرتے ہیں۔

(کنز العمال، کتاب الجہاد، الباب الأول في الترغيب فيه، جلد 4، صفحہ 524، مؤسسة الرسالة، بیروت)

علم اللہ عز و جل کی طرف سے رسولوں علیہم السلام کو عطا کیا جاتا ہے، رسولوں سے علماء تک اور علماء سے لوگوں تک پہنچتا ہے۔ تفسیر کبیر میں ہے ”فبحور العلم عند الله تعالى، فأعطى الرسل منها أودية، ثم أعطت الرسل من أوديتهم أنهاراً إلى العلماء، ثم أعطت العلماء إلى العامة جداول صغاراً“ ترجمہ: علم کا سمندر اللہ عز و جل کی طرف سے رسولوں کو عطا کیا جاتا ہے پھر یہ علم بذریعہ دریا علماء کو عطا کیا جاتا ہے پھر علماء سے یہ علم چھوٹی ندیوں سے ہوتا ہوا عوام تک پہنچتا ہے۔

(تفسیر کبیر، جلد 1، صفحہ 250، مکتبہ علوم اسلامیہ، لاہور)

قرآن کو عالم جاہل سے زیادہ جانتا ہے اس لئے جاہل قرآن سمجھنے کے لئے عالم کا

محتاج ہے چنانچہ امام طہری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا "قال ابن عباس التفسير على أربعة أوجه: بوجه تعرفه العرب من كلامها، وتفسير لا يُعذر أحدٌ بجهالة، وتفسير يعلمه العلماء، وتفسير لا يعلمه إلا الله تعالى ذكره۔۔ عن عبد الله بن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنزل القرآن على أربعة أحرفٍ حلالٍ وحرامٍ لا يُعذر أحدٌ بالجهالة به، وتفسير تفسره العرب، وتفسير تفسره العلماء، ومتشابه لا يعلمه إلا الله تعالى ذكره، ومن ادعى علمه سوى الله تعالى ذكره فهو كاذب" ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ تفسیر کی چار اقسام ہیں: پہلی یہ ہے کہ اہل عرب اس کلام کو جانتے ہوں، دوسری یہ کہ جس میں جہالت عذر نہ ہو (یعنی ہر کوئی سمجھ سکتا ہو)، تیسری یہ کہ جسے علماء جانتے ہوں اور چوتھی وہ تفسیر جسے اللہ عزوجل کے سوا کوئی نہ جانتا ہو۔۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے قرآن چار تفاسیر پر نازل ہوا: حلال و حرام، جس میں جہالت عذر نہ ہو اور تفسیر جس کی وضاحت اہل عرب کریں اور تفسیر جس کی وضاحت علماء کریں اور متشابه جسے اللہ عزوجل کے سوا کوئی نہیں جانتا اور جو اس کے علم کا دعویٰ کرے وہ جھوٹا ہے۔

(جامع البيان في تاويل القرآن، جلد 1، صفحہ 76، 75، مؤسسة الرسالة، بيروت)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اس فرمان سے واضح ہوا کہ اگر کوئی جاہل قرآن پاک کو پڑھے تو اسے توحید، واقعات، حلال و حرام کا سرسری سا علم ہو جائے گا باقی مسائل میں وہ علماء کا محتاج ہوگا۔ اگر کسی عام آدمی کو کوئی مسئلہ درپیش آجائے اور وہ قرآن و حدیث سے اس کا حل ڈھونڈنا چاہے تو اس کے لئے ضروری ہے قرآنی آیات کے شان نزول، احادیث، عربی لغت، نسخ منسوخ وغیرہ سب علوم پر دسترس ہو جو کہ انتہائی

مشکل کام ہے۔ اگر یہی بات وہ کسی عالم دین سے پوچھ لے تو اس کا مسئلہ حل ہو جائے گا اور عموماً ایسا ہی ہوتا ہے بلکہ قرآن پاک نے بھی یہی تعلیم دی ہے ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ ترجمہ کنز الایمان: تو اے لوگو! علم والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہیں۔ (النحل، سورہ 16، آیت 43)

مرقاۃ المفاتیح میں ہے "واجب علی کل من لم يفهم معنى آية أو حديث أو جمع بينهما أو غير ذلك من المسائل أن يسأل واحداً من العلماء كما قال تعالى فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون" ترجمہ: ہر اس پر جو آیت یا حدیث کا معنی نہ سمجھے یا آیت و حدیث کو جمع نہ کر سکے یا کسی شرعی مسئلہ کو نہ جانتا ہو تو اہل علم میں سے کسی عالم سے پوچھنا اس پر واجب ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تو اے لوگو! علم والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہیں۔

(مرقاۃ المفاتیح، کتاب المناقب، باب جامع المناقب، جلد 11، صفحہ 369، مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ)

جو حدیث اعتراض کے طور پر پیش کی گئی یہ علماء کی طرف رجوع کے منافی نہیں کیونکہ دوسری احادیث و آیات سے علماء کی طرف رجوع و اطاعت کرنے کی ترغیب دی گئی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں ارشاد فرماتا ہے ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ ترجمہ کنز الایمان: اور جب ان کے پاس کوئی بات اطمینان یا ڈر کی آتی ہے اس کا چڑچا کر بیٹھتے ہیں اور اگر اس میں رسول اور اپنے ذی اختیار لوگوں کی طرف رجوع لاتے تو ضرور ان سے اُس کی حقیقت جان لیتے یہ جو بعد میں کاوش کرتے ہیں اور اگر تم پر اللہ کا فضل

اور اس کی رحمت نہ ہوتی تو ضرور تم شیطان کے پیچھے لگ جاتے مگر تھوڑے۔

(سورة النساء، سورت 4، آیت 83)

اس آیت میں اولوالامر سے مراد کون ہیں دیگر مفسرین کی طرح امام المفسرین امام فخر الدین رازی علیہ الرحمۃ نے اس بارے میں چند اقوال نقل کیے ہیں جن میں سے دو قول قوی ہیں (1) اس سے حکام مراد ہیں (2) اس سے علماء مراد ہیں ”الذین یفتون فی الأحکام الشرعیة و یعلمون الناس دینهم“ علماء جو احکام شرعیہ میں فتویٰ دیتے اور لوگوں کو دین سیکھاتے ہیں۔ پھر آگے فرماتے ہیں ”أنه لا نزاع أن جماعة من الصحابة والتابعین حملوا قوله ﴿وَأُولَی الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ علی العماء“ ترجمہ: اس میں کوئی اختلاف نہیں صحابہ و تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی ایک جماعت اولی الامر سے مراد علمائے کرام ٹھہراتی ہے۔ اور فرماتے ہیں ”والعلماء فی الحقیقة أمراء الأمراء“ علمائے کرام حقیقتہً بادشاہوں کے بھی بادشاہ ہیں۔

(تفسیر کبیر، جلد 4، صفحہ 113، مکتبہ علوم اسلامیہ، لاہور)

احادیث اس بات کی دلیل ہیں کہ لوگوں کی رہنمائی کا علماء کے ساتھ خاص تعلق ہے۔ لوگ دین کے معاملہ میں علماء کے محتاج ہیں بلکہ حدیث پاک میں ہے کہ علماء کی طرف حاجت تو جنت میں بھی ہوگی چنانچہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ”ان اهل الجنة یحتاجون الی العلماء فی الجنة وذلك انهم یزورون الله تعالی فی کل جمعة فیقول لهم ثمنوا علی ما شئتم فیلتفتون الی العلماء فیقولون ماذا نتمنی فیقولون تمنوا علیہ کذا وکذا فہم یحتاجون الیہم فی الجنة کما یحتاجون الیہم فی الدنیا“ ترجمہ: بے شک اہل جنت، جنت میں علماء کے محتاج ہوں گے یوں کہ ہر جمعہ کو انہیں اللہ تعالیٰ کا دیدار نصیب

ہوگا، مولیٰ سبحانہ و تعالیٰ فرمائے گا جو جی میں آئے مجھ سے مانگو (اب جنت سے مکان میں جا کر کون سی حاجت باقی ہے کچھ سمجھ میں نہ آئے گا کہ کیا مانگیں) لوگ علماء کی طرف منہ کر کے کہیں گے ہم کیا تمنا کریں، وہ فرمائیں گے اپنے رب سے یہ مانگو، تو لوگ جنت میں بھی علماء کے محتاج ہوں گے جیسے دنیا میں علماء کے محتاج ہوتے ہیں۔

(الجامع الصغیر بحوالہ ابن عساکر حدیث، جلد 1، صفحہ 637، مکتبۃ الإمام الشافعی، الریاض)

ان تمام دلائل سے یہ ثابت ہوا کہ قرآن و حدیث کو ہر ایک کا سمجھنا اس پر صحیح چلنا اس سے مسائل استنباط کرنا ناممکن ہے۔ اس لئے راہ وہی حق ہے جس پر مفسرین، محدثین، فقہاء چلے کہ اپنے اپنے امام کی پیروی کی جائے اور درپیش مسائل میں علماء کی طرف رجوع کیا جائے۔ آخر میں ساری بحث کا خلاصہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس فرمان سے ہوتا ہے ”اذا وجد احدکم کتابا فیہ علم لم یسمعه عن عالم فلیدع باناء و ماء فلیقعہ فیہ حتی یختلط سوادہ فی بیاضہ“ یعنی جب تم میں کوئی ایک کتاب پائے جس میں علم کی بات ہے اور اسے کسی عالم سے نہ سنا تو برتن میں پانی مٹگا کر وہ کتاب اس میں ڈبو دے کہ سیاہی سپیدی سب ایک ہو جائے۔

(الفتاویٰ الحدیثیہ لابن خضر المہتمی، جلد 1، صفحہ نمبر 64، دار المعرفہ، بیروت)

اب جن لوگوں تقلید کا دامن چھوڑا اور خود قرآن و حدیث سے استدلال کیا ان کا حال دیکھیں:-

امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ میں غیر مقلد فقہ پیش کرتے ہیں: ”پانی کتنا ہی کم ہو نجاست پڑنے سے ناپاک نہیں ہوتا جب تک رنگ یا بو یا مزہ نہ بدلے۔ نواب صدیق حسن خاں بہادر شوہر ریاست بھوپال نے طریقہ محمدیہ ترجمہ دررہیبہ مصنفہ قاضی شوکانی ظاہری المذہب مطبوعہ مطبع فاروقی دہلی کے صفحہ 6 و 7 پر اس کی تصریح

کی، اس کتاب پر مولوی نذیر حسین صاحب نے مہر کی اور لکھا اس پر موحیدین بے دھڑک عمل کریں، اور دیباچے میں خود نواب مترجم لکھتے ہیں: جمع سنت اس پر آنکھ بند کر کے عمل کرے اور اپنی اولاد اور بیسیوں کو پڑھائے۔ اور یہی مضمون فتح المغیث مطبع صدیقی لاہور کے صفحہ 5 میں ہے۔ یہ وہی کتاب طریقہ محمدیہ ہے جس کا نام بدل کر نواب بھوپال نے دوبارہ و سہ بارہ بھوپال اور لاہور میں چھپوایا۔ اس مسئلے کا مطلب یہ ہوا کہ کنواں تو بڑی چیز ہے اگر پاؤ بھر پانی میں دو تین ماشے اپنا یا کتے کا پیشاب ڈال دیجئے پاک رہے گا مزے سے وضو کیجئے، نماز پڑھئے کچھ مضائقہ نہیں۔

اسی فتح المغیث کے صفحہ 5 اور طریقہ محمدیہ کے صفحہ 7 میں ہے: نجاست گواہ اور موت (پیشاب) ہے آدمی کا مطلق مگر موت لڑکے شیر خوار کا اور لعاب ہے کتے کا اور لینڈ بھی اور خون بھی حیض و نفاس کا اور گوشت ہے سور کا اور جو اس کے سوا ہے اس میں اختلاف ہے اور اصل اشیاء میں پاکی ہے اور نہیں جاتی پاکی مگر نقل صحیح سے کہ جس کے معارض کوئی دوسری نقل نہ ہو۔

یہاں صاف صاف نجاست کو ان سات چیزوں میں حصر کر دیا باقی تمام اشیاء کو اصل طہارت پر جاری کیا جب تک نقل صحیح غیر معارض وارد نہ ہو۔ میں کہتا ہوں اب مثلاً اگر کوئی غیر مقلد مرغی کے گواہ یا سوڑ کے موت یا کتے کی منی سے اپنے چہرہ و ریش بڑوت (مونچیں) و جامہ پر عطر و گلاب افشانی فرما کر نماز پڑھ لے یا یہ چیزیں کیسی ہی کثرت سے پانی میں مل جائیں اگرچہ رنگ و مزہ و بو کو بدل دیں اور غیر مقلد صاحب اس سے وضو کریں اصلاً حرج نہیں کہ آخر جامہ بدن پر کوئی نجاست نہیں، نہ پانی کے اوصاف کسی نجس نے بدلے پھر کیا مضائقہ ہے سب مباح و روا ہے۔۔۔

نواب صاحب اپنے صاحبزادہ کے نام سے نہج المقبول من شرائع الرسول مطبوعہ بھوپال کے صفحہ 20 پر فرماتے ہیں ”شستن منی از برائے استبصار بودہ است نہ بنابر نجاست و برنجاست خمر و دیگر مسکرات دلیل کہ صالح تمسک باشد موجود نیست و اصل در ہمہ چیز ہا طہارت ست و در نجاست لحم خوک خلاف ست و دم مسفوح حرام ست نہ نجس“ ترجمہ: منی کو نفرت و نفاقت کی وجہ سے دھونا ضروری ہے نہ کہ ناپاک ہونے کی وجہ سے، شراب اور دیگر نشہ آور اشیاء کے ناپاک ہونے پر کوئی دلیل صالح نہیں جس سے استدلال کیا جاسکے اور تمام اشیاء میں اصلاً طہارت ہے۔ خنزیر کے گوشت کے نجس ہونے میں اختلاف ہے دم مسفوح حرام ہے مگر نجس نہیں۔

اسی فتح المغیث کے صفحہ 6 پر ہے: کافی ہے مسح کرنا پگڑی پر۔ یعنی وضو میں سر کا مسح نہ کیجئے پگڑی پر ہاتھ پھیر لیجئے وضو ہو گیا اگرچہ قرآن عظیم فرمایا ﴿وَأَمْسَحُوا بِرُؤُسِكُمْ﴾ (اپنے سروں کا مسح کرو)

مولوی محمد سعید شاگرد مولوی نذیر حسین ہدایت قلوب قاسیہ کے صفحہ 36 میں لکھتے ہیں جو اپنی بیوی سے جماع کرے اور انزال نہ ہو تو اس کی نماز بغیر غسل کے درست ہے۔ فتاویٰ ابراہیمیہ مصنفہ مولوی ابراہیم غیر مقلد مطبوعہ دھرم پرکاش الہ آباد کے صفحہ 2 میں ہے: وضو میں بجائے پاؤں دھونے کے مسح فرض ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد 6، صفحہ 690۔۔۔ برصاف نوڈیشن، لاہور)

اسی طرح اور بھی غیر مقلد فقہ میں بے شمار مسائل ایسے ہوتے ہیں جو صریح احادیث کے خلاف ہوتے ہیں۔ لہذا مسلمانوں پر لازم ہے کہ وہ اس گروہ کی پیروی کرے جو صدیوں سے چلا آ رہا ہے۔ قرآن و حدیث کو پڑھیں، اس پر عمل کریں لیکن مسائل خود اخذ

نہ کریں سنی علماء سے پوچھیں، یہی قرآن و سنت اور اسلاف کی تعلیمات ہیں۔ الحمد للہ عزوجل! اس پوری بحث سے منکرین حدیث کا بھی رد ہو گیا کہ جو کہتے ہیں احادیث صحیح نہیں کہ ان میں اختلاف ہے۔ اختلاف کی وجوہات و ترجیحات بیان کر دی گئیں۔ منکرین حدیث ہونے کی ایک بڑی وجہ بھی یہی ہے کہ خود بغیر تقلید اپنی جہالت میں حدیث سے استنباط کرنے کی کوشش کرنا۔ حدیث کے ناخ منسوخ ہونے، صحیح غیر صحیح ہونے کی پہچان نہ ہونا اور بظاہر احادیث کے تعارض سے احادیث کا انکار کر دینا۔ جیسے کئی بیماریوں کے علاج احادیث میں مذکور ہیں، جن میں بعض کے متعلق علماء کرام نے فرمایا کہ یہ طریقہ صرف اہل عرب کے لئے ہے جیسے جامع ترمذی کی حدیث پاک ہے ”أخبرنا ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أصاب أحدكم الحمى فإن الحمى قطعة من النار فليطفئها عنه بالماء فليستقع نهرا جاريا ليستقبل جربة الماء فيقول بسم الله اللهم اشف عبدك وصدق رسولك بعد صلاة الصبح قبل طلوع الشمس فليغتمس فيه ثلاث غمسات ثلاثة أيام فإن لم يبرأ فى ثلاث فخمس وإن لم يبرأ فى خمس فسبع فإن لم يبرأ فى سبع فتسع فإنها لا تكاد تجاوز تسعا بإذن الله“ ترجمہ: روایت ہے حضرت ثوبان سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کسی کو بخار آئے تو بخار آگ کا ٹکڑا ہے، اسے پانی سے بجھائے کہ جاری نہر میں غوطہ لگائے اس کے بہاؤ کی طرف منہ کرے پھر کہے بسم اللہ الہی اپنے بندے کو شفا دے اور اپنے رسول کو سچا کر دے یہ فجر کی نماز کے بعد سورج نکلنے سے پہلے کرے تین دن تک تین غوطے لگایا کرے اگر اس میں تندرست نہ ہو تو پانچ دن اگر اس میں بھی اچھا نہ ہو تو سات دن اگر اس میں بھی اچھا نہ ہو تو نو دن حکم الہی یہ بخار نو دن سے آگے نہیں بڑھے گا۔

(جامع ترمذی، کتاب النطب، جلد 4، صفحہ 410، دار احیاء التراث العربی، بیروت)
مفتی احمد یار خان نعیمی رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث پاک کی شرح میں فرماتے ہیں: ”یہ خطاب اہل عرب کو ہے جنہیں اکثر صفراوی بخار آتے تھے جس میں غسل مفید ہوتا ہے، ہم لوگ اس پر بغیر حاذق حکیم کے مشورے کے عمل نہ کریں، کیونکہ ہمیں اکثر وہ بخار ہوتے ہیں جن میں غسل نقصان دہ ہے اس سے نمونیہ کا خطرہ ہوتا ہے ہاں کبھی ہم کو بھی بخار میں غسل مفید ہوتا ہے۔ حتیٰ کہ ڈاکٹر مریض کے سر پر برف بندھواتے ہیں۔ صفراوی بخاری کے لیے یہ عمل اکسیر ہے جس پر کبھی حکیم عمل کرتے ہیں مگر یہ عمل تیز گرمی میں صفراوی بخار میں طبیب کی رائے سے کیا جائے۔ مرقات نے فرمایا کہ ایک شخص نے ترجمہ حدیث دیکھ کر اپنے پر اسے آزمایا نمونیہ ہو گیا بمشکل بچا تو وہ حدیث کا ہی منکر ہو گیا حالانکہ اس کی اپنی جہالت تھی۔“

اعتراض: فقہی کتب قرآن و حدیث ہی پر مبنی نہیں اس میں فقہاء کی اپنی اپنی آراء ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دور میں کوئی فقہی کتب نہ تھیں۔

جواب: فقہی کتب میں موجود مسائل خود ساختہ نہیں جن کا ذکر قرآن و حدیث میں صراحت کے ساتھ ہے وہ مسائل بھی ہیں اور جن مسائل کا ذکر صراحت کے ساتھ قرآن و حدیث میں مذکور نہیں ان مسائل کو قرآن و حدیث سے استنباط کیا گیا ہے۔ اسے ہی فقہ کہتے ہیں چنانچہ الموسوعة الفقهیہ میں ہے ”إن الفقه الإسلامی وإن كان مجموعة آراء لبعض العلماء، إلا أن هذه الآراء لا بد أن تكون معتمدة على نص شرعی من کتاب الله أو سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إن الآراء المعتمدة على الإجماع والقياس وغيرها من الأدلة المساندة“ ترجمہ: فقہ اسلامی بے شک

فقہائے کرام کی آراء ہیں لیکن ان میں اعتماد قرآن و سنت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ ساتھ اجماع و قیاس اور دیگر مآخذ پر کیا گیا ہے۔

(الموسوعة الفقهية الكويتية، جلد 1، صفحہ 21، دارالسلاسل، الكويت)

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دور میں فقہ کا مدون نہ ہونا اس کی شرعی حیثیت کو کم نہیں کرتا اسلئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دور میں قرآن کے علاوہ کسی کو مدون کرنا سے منع کیا گیا تھا کہ کہیں قرآن کے ساتھ اختلاط نہ ہو جائے۔ الموسوعة الفقهية میں ہے ”ولم يدون في هذا العهد إلا القرآن الكريم وقد نهى عن تدوين غيره خشية أن يختلط على الناس كلام الله بكلام الرسول صلى الله عليه وسلم كما وقع للأمام السابقة، حيث خلطوا بين كلام الله ورسولهم وأخبارهم وروايتهم، واعتبروها كلها كتباً مقدسة من عند الله، ولكن أذن لبعض الصحابة أن يدونوا أحاديثه الشريفة، كعبد الله بن عمرو بن العاص، فقد كتب ما سمعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمى صحيفته هذه ”الصادقة“، وأذن لعلي كرم الله وجهه أن يكتب بعض المسائل التي تتصل بالدماء والديات“ ترجمہ: حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دور میں قرآن کے علاوہ کسی کو مدون نہیں کیا گیا اور قرآن کے علاوہ کسی اور کے مدون کرنے سے منع کیا گیا تھا اس خوف سے کہ کہیں لوگوں پر کلام اللہ عز وجل اور کلام رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مختلط نہ ہو جائے جیسا پچھلی امتوں میں ہوا کہ ان میں کلام اللہ اور ان کے رسولوں کا کلام اور یہود و نصاری کے علماء کا کلام خلط ہو گیا اور اس خلط کلام کو اللہ عز وجل کا کلام سمجھا گیا۔ لیکن حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دور میں بعض صحابہ کرام علیہم الرضوان کو احادیث کی تدوین کی اجازت دی گئی تھی جیسے

عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابی جو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنتے اس لکھ لیتے تھے اور اس صحیفے کا نام صادقہ رکھا گیا۔ اسی طرح حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قتل و دیات کے بعض مسائل لکھنے کی اجازت دی گئی۔

(الموسوعة الفقهية الكويتية، جلد 1، صفحہ 24، دارالسلاسل، الكويت)

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ الانصاف فی بیان اسباب الاختلاف میں لکھتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دور میں فقہ نہ تھی کیونکہ صحابہ کرام علیہم الرضوان جیسا حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو وضو کرتا دیکھتا تھے ویسے وضو کرتے تھے، جیسا نماز و حج کرتے دیکھتے تھے ویسے ہی حج و نماز ادا کرتے تھے۔ ”ولم يبين أن فروض الوضوء ستة أو أربعة“ ترجمہ: اس دور میں یہ واضح طور پر نہیں بتایا گیا کہ وضو کے چھ فرائض ہیں یا چار۔

اعتراض: مقلد قرآن و حدیث سے استنباط نہیں کر سکتا پھر وہ قرآن و حدیث سے دلائل کیوں دیتا ہے؟

جواب: مقلد اپنے امام کی تائید میں دلیل پکڑ سکتا ہے جیسا کہ فقہ کی معتبر کتب میں اس کی تائید موجود ہے۔ البتہ مقلد اپنے امام کے خلاف قرآن و حدیث سے دلیل نہیں پکڑ سکتا کیونکہ جو وسعت علمی، باریک بینی، دقیقہ بینی اور علمی میدان میں بلند پروازی، قوت استخراج و استنباط و ملکہ اجتہاد و سرخ فی العلم، مہارت تامہ کاملہ شاملہ مجتہد کو حاصل ہوتی ہے وہ مقلد کو ہرگز حاصل نہیں ہو سکتی۔ اسکی مثال دیکھنی ہو تو نذیر حسین دہلوی غیر مقلد کا حال دیکھ لیں، دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کرنے کے جواز کے بارے میں اس نے ایک کتاب لکھی اور اپنی حدیث دانی کا شور مچایا، احادیث سے استدلال کیا مگر یہ استدلال امام اعظم

کے خلاف تھا لہذا اعلیٰ حضرت، عظیم البرکت، مجدد دین و ملت، مولانا شاہ احمد رضا خان فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب ”حاجز البحرین“ میں تذیر حسین غیر مقلد کے دلائل کا وہ حشر کیا کہ آج تک کوئی غیر مقلد اسکا جواب نہ دے سکا اور نہ کبھی قیامت تک دے سکے گا۔ جب غیر مقلدوں کے چوٹی کے شیخ الحدیث امام کا یہ حال ہوا کہ امام کے خلاف حدیث سے استدلال کرنا نہ آیا تو اس سے کم درجہ کے غیر مقلدین کا حال کیا ہوگا؟ موجودہ دور میں بھی علماء قرآن و حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔ جدید مسائل مثلاً انتقال خون، پلاسٹک سرجری، نیٹ ٹیوب بے بی، گھڑی کا چین، نماز میں اسپیکر کا استعمال اس طرح کے بہت سے مسائل میں موجود مقلد علماء نے قرآن و حدیث سے استدلال کیا ہے۔ اسکے باوجود وہ غیر مقلد نہیں بنے کیونکہ ان میں سے کوئی بات ان کے امام کے خلاف نہیں ہے۔ البتہ شتر بے مہار کی طرح اندھا دھند جس حدیث سے جو چاہا نکال لیا اور حکم کل اور مطلق العنان بن کر لوگوں پر بخوننا شروع کر دیا یہ بات غیر مقلدیت ہے اور منکرین تقلید کے اندر یہی چیز پائی جاتی ہے۔ لہذا اس وجہ سے یہ قرآن و حدیث سے استدلال کریں تو غیر مقلد کہلائیں گے۔

(مصحف رسائل قادریہ، صفحہ 361، مکتبہ اہلسنت، فیصل آباد)

اسی طرح جدید مسائل کے متعلق کوئی صریح حکم نہ ملے تو مقلد اسے قرآن و حدیث سے استدلال اور قیاس سے حل کر سکتا ہے۔ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”اطلاق و عموم سے استدلال نہ کوئی قیاس ہے نہ مجتہد سے خاص“ ”کما بینہ خاتم المحققین سیدنا الحدیث قدس سرہ الامجد فی کتابہ المستطاب اصول الرشاد لقمع مبانی الفساد“ (جیسا کہ ہمارے والد گرامی خاتم المحققین قدس سرہ نے اپنی

مبارک کتاب ”اصول الرشاد لقمع مبانی الفساد“ میں بیان کیا ہے۔) مثلاً اس اخیر زمانہ فتن میں طرح طرح کے نشے، قسم قسم کے باجے ایسے پیدا ہوئے جن کی حرمت کا ذکر نہ قرآن مجید میں ہے نہ حدیث شریف میں نہ اقوال ائمہ میں، مگر انہیں حرام ہی کہا جائے گا کہ وہ ہے ”کل مسکر حرام“ (ہر نشہ آور شے حرام ہے۔) کے عموم اور یہ حدیث ”یستحلون الحر والحریر والخمر والمعازف“ (وہ ریشم، شراب اور مزامیر کو حلال سمجھیں گے۔) و کریمہ ﴿مِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾ (اور کچھ لوگ کھیل کی باتیں خریدتے ہیں۔)

کے شمول و اطلاق میں داخل، اب اگر کوئی جاہل کہہ اٹھے کہ یہ تو تم قیاس کرتے ہو احادیث میں کہیں تصریح نہیں پائی جاتی نہ ہمارے امام صاحب کے تابعین سے، ہمارا تمہارا قیاس مسائل فقہیہ دینیہ میں بیکار ہے تو اس سے یہی کہنا چاہئے کہ اے ذی ہوش! یہ قیاس نہیں بلکہ جب ایک مطلق یا عام احادیث و کلمات علمائے کرام میں وارد ہے تو اس کے دائرے میں جو کچھ داخل سب کو وہ حکم محیط و شامل، تو ثابت ہوا کہ زید کا ”ضروری سوال“ میں خود ہی یہ سوال قائم کرنا کہ جب قنوت عند النازلہ ثابت اور جائز ہوتی تو ہر قسم کی بلا اور مصیبت پر جائز ہونی چاہئے اور اس کا یہ مہمل جواب دینا کہ ہمارا تمہارا قیاس مسائل فقہیہ دینیہ میں بے کار ہے احادیث میں کہیں تصریح نہیں پائی جاتی نہ ہمارے امام صاحب کے تابعین کے اقوال سے، صریح نادیانی ہے۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 7، صفحہ 496، رصاف و ندیش، لاہور)

اعتراض: تقلید شخص شرک ہے۔ قرآن پاک میں ہے ﴿اتَّخِذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ﴾ ترجمہ: انھوں نے اپنے پادریوں اور جوگیوں کو

(سورة التوبة، سورۃ 9، آیت 31)

اللہ تعالیٰ کے سوا خدا بنالیا۔

حدیث پاک میں ہے ”عن عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ قال أتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وفی عنقی صلیب من ذهب قال فسمعتہ یقول ﴿اتخذوا أحوارهم ورهبانہم أربابا من دون اللہ﴾ قال قلت یا رسول اللہ إنہم لم یکنوا یعبدونہم قال أجل ولكن یحلون لہم ما حرم اللہ فیستحلونہ ویحرمون علیہم ما أحل اللہ فیحرمونہ فتلك عبادتہم لہم“ ترجمہ: حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوا، میری گردن میں چاندی کی صلیب تھی۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا انھوں نے اپنے پادریوں اور جوگیوں کو اللہ تعالیٰ کے سوا خدا بنالیا۔ میں نے کہا وہ پادریوں اور جوگیوں کی عبادت نہیں کیا کرتے تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا لیکن ان کے پادری اور جوگی اللہ کی حرام کی ہوئی چیز کو ان کے لئے حلال کر دیتے اور حلال کی ہوئی کو حرام کر دیتے۔ ان کا ان کی اتباع کرنا ان کی عبادت ہے۔

(سنن البیہقی الکبری، کتاب آداب القاضی، باب ما یقصر بہ القاضی ویفتی بہ المفتی، جلد 10، صفحہ 116، مکتبۃ دار الباز، مکہ المکرمۃ)

جواب: ائمہ کرام رحمہم اللہ نے ہرگز اللہ عزوجل کی حرام کردہ چیزوں کو حلال نہیں کیا بلکہ حلال و حرام کے متعلق احکام قرآن و حدیث کی روشنی میں واضح فرمائے ہیں۔ لہذا یہ آیت و حدیث مقلدین پر منطبق نہیں ہوتی۔ کفار کے حق میں نازل ہوئیں آیات و احادیث کو مسلمانوں پر منطبق کر دینا گمراہ لوگوں کا وطیرہ ہے۔ بخاری شریف کی حدیث پاک ہے ”کان ابن عمر یراہم شرار خلق اللہ وقال انہم انطلقوا الی آیات نزلت فی

الکفار فجعلوها علی المؤمنین“ ترجمہ: عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما خوارج کو بدترین خلق اللہ جانتے کہ انہوں نے وہ آیتیں جو کافروں کے حق میں اتریں اٹھا کر مسلمانوں پر رکھ دیں۔

(صحیح البخاری کتاب استتبابہ المعاندین باب قتال الخوارج والملحدین جلد 6، صفحہ 2539، دار ابن کثیر، الیمامۃ، بیروت)

علامہ طاہر رحمۃ اللہ علیہ مجمع بحار الانوار میں قول ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نقل کر کے فرماتے ہیں ”قال المذنب تاب اللہ علیہ و اشر منہم من یجعل آیات اللہ فی شرار الیہود علی علماء الامۃ المعصومۃ المرحومۃ طہر اللہ الارض عن رجسہم“ ترجمہ: مذنب کہتا ہے اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے، ان خارجیوں سے بدتر وہ لوگ ہیں کہ اشرار یہود کے حق میں جو آیتیں اتریں انھیں امت محفوظہ مرحومہ کے علماء پڑھاتے ہیں اللہ تعالیٰ زمین کو ان کی خباثت سے پاک کرے۔

(مجمع بحار الانوار، تحت لفظ حدیث، جلد 1، صفحہ 642، مطبوعہ نولکچور، لکھنؤ)

شروع سے آج تک یہی معمول کہ عامی کو جو مسئلہ پوچھنا ہوا عالم سے پوچھا، عالم نے حکم بتا دیا سائل نے مانا اور کار بند ہوا۔ صحابہ سے آج تک کبھی دلیل بتانے اور اسے عامی کے اس قدر ذہن نشین کرنے کا کدوہ خود سمجھ لے کہ واقعی یہ حکم قرآن و حدیث سے ثابت بروجہ صحیح غیر معارض و غیر منسوخ ہے، ہرگز نہ دستور تھا نہ ہوا نہ ہے، تو پوچھنے والے نے بے علم دلیل تفصیلی ان کا فتویٰ مانا یہی تقلید ہے، اگر تقلید شرک ہے تو عہد صحابہ سے آج تک سب عامی مشرک ہوئے اور وہ مفتی بے القائے دلیل اس لئے فتوے دیتے رہے کہ یہ مانیں اور عمل کریں، تو صحابہ سے آج تک سب مفتیان و علماء مشرک ہوئے۔ معاذ اللہ عزوجل۔ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی اتباع کرنے والے ان سے فتویٰ لیتے اور

اس پر چلتے۔ عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی اتباع کرنے والے اُن کی طرف تھے، عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی اتباع کرنے والے اُن کے ساتھ تھے، اور وہ اختلاف آج تک برابر قائم رہا، سب فریق مشورہ کر کے ایک بات پر عامل نہ ہوتے تھے نہ ہوئے۔

امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”بلاشبہ گیارہ سو برس سے عامہ امت محمدیہ علی صاحبہا وعلیہا افضل الصلوٰۃ والتحیۃ مقلدین ہیں مقلدوں کو مشرک کہنا عامہ امت مرحومہ کی تکفیر ہے اور بلاریب بحکم ظواہر احادیث وفتویٰ ائمہ فقہ کفر ہے۔ عالمگیری، جلد دوم، ص 378، برجنڈی شرح نقایہ، جلد چہارم، ص 68، حدیقہ ندیہ شرح طریقہ محمدیہ، جلد اول، ص 140، ص 156، جامع الفصولین، جلد دوم، ص 311، بزازیہ، جلد سوم، ص 331، رد المحتار، جلد سوم، ص 283، درمختار، ص 393، جامع الرموز مطبوعہ کلکتہ، جلد چہارم، ص 651، مجمع الانہر، مطبوعہ قسطنطنیہ، جلد اول، ص 566، خزائنہ المفتیین قلمی، کتاب السیر آخر فصل الفاظ الکفر، نیز ان کتب میں ذخیرۃ الفتاویٰ و فصول عمادی و احکام علی الدرر و قاضیخان و نہر الفائق و شرح وہابیہ وغیرہا سے ”المختار للفتویٰ فی حسس هذه المسائل ان القائل بمثل هذه المسائل ان القائل بمثل هذه المقالات ان اراد الشتم ولا يعتقدہ کافرا لا یکفر وان کان يعتقدہ کافرا فخطبہ بهذا بناء علی اعتقاده انه کافر یکفر“ ایسے مسائل میں فتویٰ کے لئے مختار یہ ہے کہ اگر ایسے کلمات سے مراد سب و شتم ہو اور کفر کا اعتقاد نہ ہو تو کافر نہیں ہوگا اور اگر مقلد کو کافر سمجھتا ہے اور اسے اپنے اس اعتقاد کے مطابق مخاطب کرتا ہے تو اب کافر ہو جائے گا۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 14، صفحہ 291، مضافات و نڈیشن، لاہور)

مزید فرماتے ہیں: ”تمام منتہی فاضل جن سے امام غزالی ناقل کہ ترک تقلید شخصی کو منکر و ناروا بتاتے، اکابر ائمہ جن کے قول سے کشف کاشف کہ تقلید امام معین کو واجب ٹھہراتے مشائخ کرام جن کے صحاب کلام صاحب بحر معترف کہ ترک تقلید شخصی کو گناہ کبیرہ کہتے، علمائے فریقین و فقہائے عظام جن سے ملل و فحل و شاہ ولی اللہ حاکی کہ تقلید معین کی مخالفت ناجائز رکھتے، یہ سب تو معاذ اللہ تمہارے طور پر صریح کفار و مشرکین ٹھہرے، اس سے بھی درگزر کرو ان ائمہ دین کی خدمات عالیہ میں کیا اعتقاد ہے جنہوں نے خود اپنی تصانیف جلیلہ و کلمات جمیلہ میں وجوب تقلید معین وغیرہ ان باتوں کی صاف صریح تصریحیں فرمائیں جو تمہارے مذہب پر خالص کفر و شرک ہیں ان سب کو تو نام بنام بتائیں اسم (خاک بدہان گستاخان) معاذ اللہ کافر و مشرک کہئے گا۔ یہ موجز رسالہ کو اطلاع اہل حق کے لئے ایک مختصر فتویٰ ہے جو اپنے منصب یعنی اظہار حکم فقہی کو نبج احسن ادا کیا۔ چکا اور کرتا ہے اس میں ان اقوال وافرہ و نصوص متکاثرہ کی گنجائش کہاں۔ مگر ان شاء اللہ العظیم توفیق ربانی مسعدت فرمائے تو فقیر ایک جامع رسالہ اس باب میں ترتیب دینے والا ہے جو ان اقوال کثیرہ سے جملہ صالحہ کو ایک نئے طرز پر جلوہ دے گا اور ان شاء اللہ تعالیٰ غیر مقلدین کے اصول مذہبی کو ان کے مستندین ہی کے کلمات مستندہ سے ایک ایک کر کے متصل کرے گا۔ میں یہاں صرف ان ائمہ دین و علمائے مستندین کے چند اسماء شمار کرتا ہوں جو خاص اپنے ارشادات و تصریحات کے رو سے مذہب غیر مقلدین پر کافر و مشرک ٹھہرے، والعیاذ باللہ رب العالمین۔ ان میں سے ہیں: امام ابو بکر احمد بن اسحاق جوزجانی تلمیذ التلمیذ امام محمد، امام ابن السمعانی، امام اجل امام الحرمین، امام محمد غزالی، امام برہان الدین صاحب ہدایہ، امام طاہر بن احمد بن عبدالرشید بخاری صاحب خلاصہ، امام

کمال الدین محمد بن الہمام، امام علی خواص، امام عبد الوہاب شجرانی، امام شیخ الاسلام زکریا انصاری، امام ابن حجر مکی، علامہ ابن کمال باشا صاحب ایضاح و اصلاح، علامہ علی بن سلطان محمد قاری مکی، علامہ شمس الدین محمد شارح نقایہ، علامہ زین الدین مصری صاحب بحر، علامہ عمر بن نجیم مصری صاحب نہر، علامہ محمد بن عبد اللہ غزی ترمذی صاحب تنویر الابصار، علامہ خیر الدین رملی صاحب فتاویٰ خیر، علامہ سیدی احمد حموی صاحب غمز، علامہ محمد بن علی دمشقی صاحب دروخرائن، علامہ عبد الباقی زرقانی شارح مواہب، علامہ برہان الدین ابراہیم بن ابی بکر بن محمد بن حسین حسینی صاحب جواہر اخلاطی، علامہ شیخ محقق مولینا عبد الحق محدث دہلوی، علامہ احمد شریف مصری طحاوی، علامہ آفندی امین الدین محمد شامی، صاحب منیہ، صاحب سراجیہ، صاحب جواہر، صاحب مصفی، صاحب ادب المقال، صاحب تارخانیہ، صاحب مجمع، صاحب کشف، مؤلفان عالمگیریہ کہ باقرار مؤلف امداد المسلمین پانسو علما تھے، یہاں تک کہ جناب شیخ مجدد الف ثانی، شاہ ولی اللہ، شاہ عبدالعزیز صاحب، قاضی ثناء اللہ پانی پتی، حتیٰ کہ خود میاں نذیر حسین دہلوی اور ان کے اتباع و مقلدین مگر یوں کہ ﴿فَاتَّبَعَهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَخْتَبِئُوا﴾ (تو اللہ کا حکم ان کے پاس آیا جہاں سے ان کا گمان بھی نہ تھا۔) والحمد للہ رب العالمین۔

اور لطف یہ ہے کہ ان میں وہ بھی ہیں جن سے خود امام العصر و دیگر متکلمین طائفہ نے براہ جہالت و تجاہل اسناد کیا اور ان کے اقوال باہرہ و کلمات قاہرہ کو جو اصول طائفہ کے صریح بخ کن تھے دامن عیاری میں چھپالیا، میں ان شاء اللہ تعالیٰ اس رسالہ میں یہ بھی ثابت کروں گا کہ علمائے سلف سے ان کے استناد محض مغالطہ و تلمیس عوام ہیں، ان کے مذہب کو ان سے اصلاً علاقہ نہیں بلکہ خود ہی اقوال جنہیں اپنی سند ٹھہراتے ہیں ان کے

اصول مذہب کی بنیاد گراتے ہیں مگر حضرات کو موافق و مخالف کی تمیز نہیں۔۔۔ بالجملة اصلاً محل شبہ نہیں ان صاحبوں نے تقلید کو شرک و کفر اور مقلدین کو کافر و مشرک کہہ کر لاکھوں کروڑوں علماء و اولیاء و صلحاء و اصفیاء بلکہ امت مرحومہ محمدیہ علی مولیہا و علیہ الصلوٰۃ و التحیۃ کے دس حصوں سے نو کو علی الاعلان کافر و مشرک ٹھہرایا۔ وہی علامہ شامی قدس سرہ السامی کا ان کے اکابر کی نسبت ارشاد کہ اپنے طائفہ تالفہ کے سوا تمام عالم کو مشرک کہتے اور جو شخص ایک مسلمان کو بھی کافر کہے ظواہر حدیث صحیحہ کی بنا پر وہ خود کافر ہے اور طرفہ یہ کہ اس فرقہ ظاہریہ کو ظاہر احادیث ہی پر عمل کا بزاد دعویٰ ہے۔ امام مالک و احمد و بخاری و مسلم و ابو داؤد و ترمذی حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی واللفظ لمسلم (الفاظ مسلم شریف کے ہیں۔) حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ”ایما امرء قال لایحیہ کافر فقد باء بها احدهما ان کان کما قال والارجعت علیہ“ یعنی جو شخص کلمہ گو کو کافر کہے تو اُن دونوں میں ایک پر یہ بلا ضرور پڑے گی اگر جسے کہا وہ حقیقہ کافر تھا جب تو خیر ورنہ یہ کلمہ اسی کہنے والے پر پلٹے گا۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 6، صفحہ 672، رصا فائونڈیشن، لاہور)

جو گروہ پوری امت کو کافر و مشرک اور گمراہ قرار دے وہ خود گمراہ ہے۔ منہ احمد، بخاری، مسلم، ابو داؤد و شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”اذا قال الرجل هلك الناس فهو اهلكهم“ ترجمہ: جب تو کوئی یوں کہے کہ لوگ ہلاک ہو گئے تو وہ ان سب سے زیادہ ہلاک ہونے والا ہے۔

(مسلم باب النہی من قول ہلک الناس جلد 4، صفحہ 2024، دار احیاء التراث العربی بیروت)

اب دیکھنا یہ ہے کہ غیر مقلدین جو تقلید کو شرک و گمراہی کہتے ہیں کیا یہ بھی تقلید سے

آزاد ہے یا نہیں؟ تو درحقیقت یہ بھی تقلید کرتے ہیں۔ ابن تیمیہ جو کہ منکرین کا امام ہے اس نے بھی تقلید کو جائز کیا ہے چنانچہ ابن تیمیہ مجموعۃ الفتاویٰ میں کہتا ہے ”والذی علیہ جماہیر الامة ان الاجتهاد جائز فی الجملة، والتقلید جائز فی الجملة، لا یوجبون التقلید علی کل احد و یحرمون الاجتهاد وان الاجتهاد جائز للقادر علی الاجتهاد والتقلید جائز للعاجز عن الاجتهاد فاما القادر علی الاجتهاد و فهل یحوز له التقلید؟ هذا فیہ خلاف والصحیح انه یجوز حیث عجز عن الاجتهاد“ ترجمہ: جمہور امت کے نزدیک اجتہاد بھی جائز ہے اور تقلید بھی، وہ نہ ہر شخص پر اجتہاد کو واجب اور تقلید کو حرام کرتے ہیں اور نہ ہی ہر شخص پر تقلید کو واجب اور اجتہاد کو حرام کرتے ہیں۔ جو اجتہاد کی قدرت و استطاعت رکھتا ہے۔ اس لئے اجتہاد جائز ہے اور جو اجتہاد سے عاجز ہے۔ اس لئے تقلید جائز ہے۔ لیکن جو شخص اجتہاد پر قادر ہے اس کے لئے تقلید جائز ہے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے مگر صحیح یہ ہے کہ جہاں وہ اجتہاد سے عاجز ہو وہاں اس کے لئے بھی تقلید جائز ہے۔

(مجموع الفتاویٰ جلد 20، صفحہ 204، مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، المدينة النبویة)

اس طرح تقلید کو شرک کہنے والے والوں کا امام بھی مشرک ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ جس تقلید کی مذمت کی گئی ہے وہ تقلید شرعی ہے نہ کہ تقلید عرفی کی کیونکہ ہر کوئی ڈائریکٹ قرآن و حدیث سے مسائل استنباط نہیں کر سکتا۔ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”اپنے امام کے اقوال کو تسلیم و قبول کرنا تقلید شرعی نہیں، بس تقلید عرفی ہے اس لئے کہ دلیل تفصیلی کی ہمیں معرفت نہیں اور تقلید حقیقی کی تو شریعت میں کوئی گنجائش ہی نہیں اور مذمت تقلید میں جو کچھ وارد ہے اس میں تقلید حقیقی ہی مراد ہے اہل جہالت و ضلالت عوام

پر تلمیس کر کے اسے تقلید عرفی پر محمول کرتے ہیں جب کہ یہ ہر اس شخص پر فرض شرعی ہے جو رتبہ اجتہاد تک نہ پہنچا ہو۔“ (فتاویٰ رضویہ، جلد 1، صفحہ 104، رضافاؤنڈیشن، لاہور)

تقلید عرفی میں بھی امام کے ہر قول پر فتویٰ نہیں بلکہ مشائخ نے امام سے دلیل نہ ملنے پر امام صاحب کے خلاف فتویٰ بھی دیا ہے جیسا کہ علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے۔ لہذا مقلدین کو کافر کہنا سخت حرام ہے اور کئی فقہاء کرام کے نزدیک یہ کہنے والا خود کافر ہے جیسا کہ اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا۔

اعتراض: تقلید اور تقلید شخصی اسی طرح اور کئی افعال کو واجب کہنا کیسا ہے؟ جبکہ واجب صرف اللہ عز و جل و رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کر سکتے ہیں۔

جواب: ایسا اعتراض وہی کرے گا جو اصول فقہ سے بالکل عاری ہوگا۔ یہ ضروری نہیں کہ جس چیز کو صراحت کے ساتھ قرآن و حدیث میں ناجائز و حرام، فرض و واجب نہیں کیا گیا وہ ناجائز و حرام اور فرض و واجب نہیں۔ اور یہ بھی ضروری نہیں کہ قرآن و حدیث میں جس کام کے کرنے کا حکم دیا جائے وہ فرض واجب ہو۔ بلکہ قرآن و حدیث میں جو حکم ارشاد فرمایا گیا ہو وہ کبھی فرض ہوتا ہے، کبھی واجب، کبھی مستحب، کبھی مباح اور کبھی ناجائز و مکروہ ہوتا ہے۔ کشف الأسرار عن أصول فخر الإسلام البردوی میں ہے ”واعلم أن صیغة الأمر استعملت لوجوه والمشهور منها ثمانية عشر وجها للوجوب كقوله تعالى ﴿أَقِمْوَا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ وللندب كقوله تعالى ﴿فَكَاتِبُوهُمْ﴾ وللإرشاد إلى الأوثق كقوله تعالى ﴿وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ﴾ والفرق بين الإرشاد والندب أن الندب لثواب الآخرة والإرشاد للتنبيه على مصلحة الدنيا ولا ينقص ثواب بترك الإشهاد في المداينات ولا يزيد بفعله

مباح کے لئے جیسے فرمایا ”تو کھاؤ اس میں سے جو وہ مار کر تمہارے لیے رہنے دیں۔“
 اکرام کے لئے جیسے فرمایا ”ان میں داخل ہو سلامتی کے ساتھ امان میں۔“ احسان کے لئے
 جیسے فرمایا ”کھاؤ اس میں سے جو اللہ نے تمہیں روزی دی۔“ اہانت کے لئے جیسے
 فرمایا ”چکھ، ہاں ہاں تو ہی بڑا عزت والا کرم والا ہے۔“ برابری کے لئے جیسے فرمایا
 ”چاہے صبر کرو یا نہ کرو۔“ تعجب کے لئے جیسے فرمایا ”کتنا سنیں گے اور کتنا دیکھیں گے۔“
 تکوین و کمال قدرت کے لئے جیسے فرمایا ”ہو جاؤ فوراً ہو جاتی ہے۔“ حقارت کے لئے جیسے
 فرمایا ”ذالو جو تمہیں ڈالتا ہے۔“ خبروں کے لئے جیسے فرمایا ”تو انہیں چاہیے تھوڑا نہیں اور
 بہت روئیں۔“ زجر و توبیح کے لئے جیسے فرمایا ”جو جی میں آئے کرو۔ اور بہکا دے جس پر
 قدرت پائے۔ ڈرانا ہے جیسے فرمایا ”تم فرماؤ کچھ برت لو۔ ڈرانا بھی زجر و توبیح کے قریب
 ہے لیکن اسی دوسری قسم میں شامل کیا گیا ہے۔ عاجز کرنے کے لئے جیسے فرمایا ”تو اس جیسی
 ایک سورت تو لے آؤ۔“ ذلیل کرنے کے لئے جیسے فرمایا ”ہو جاؤ بندر دھتکارے
 ہوئے۔ تمنا کے لئے جیسے شاعر کا قول ہے ”اے لمبی رات تو روشن ہو جا۔“ تادیب کے لئے
 جیسے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے لئے ہے ”ہر وہ چیز
 جو تجھے ملے اور وہ ادب میں سے ہو تو اسے لے لے کہ ادب اللہ عز و جل کو محبوب ہے۔ دعا
 کے لئے جیسے آپ کا کہنا ”اے ہمارے رب میری مغفرت فرما۔“

(کشف الأسرار عن أصول فخر الإسلام البزدوی، جلد 1، صفحہ 163، دار الکتب العلمیہ بیروت)

لہذا قرآن و حدیث میں جہاں کوئی حکم ہو اس کے فرض، واجب، مستحب، مباح،
 حرام و مکروہ ہونے کے اصول ہیں۔ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن کے دور میں جب
 ہندوؤں کو راضی کرنے کے لئے بعض لوگوں نے گائے کی قربانی نہ کرنے کا فیصلہ کیا تو امام

وللإساحة كقوله تعالى ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾ وللإكرام كقوله
 تعالى ﴿ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ آمَنِينَ﴾ وللامتنان كقوله تعالى ﴿كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ
 اللَّهُ﴾ وللإهانة كقوله تعالى ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ وللتسوية
 كقوله تعالى ﴿اصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا﴾ وللتعجب كقوله تعالى ﴿أَسْمِعْ بِهِمْ
 وَأَبْصُرْ﴾ أَيْ مَا أَسْمِعُهُمْ وَمَا أَبْصُرُهُمْ وَلِلتَّكْوِينِ وَكَمَالِ الْقُدْرَةِ كقوله
 تعالى ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾ وَلِلْاِحْتِقَازِ كقوله تعالى ﴿الْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ﴾
 وَلِلْإِخْبَارِ كقوله تعالى ﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَكْثُرُوا كَثِيرًا﴾ وَلِلتَّهْدِيدِ كقوله
 تعالى ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾ وَاسْتَفْزَازِ مَنْ اسْتَطَعْتَ وَيَقْرَبُ مِنْهُ الْإِنْدَارِ
 كقوله تعالى ﴿قُلْ تَمَتَّعُوا﴾ وَإِنْ كَانَ قَدْ جَعَلُوهُ قَسْمًا آخَرَ وَلِلتَّعْجِيزِ كقوله
 تعالى ﴿فَاتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾ وَلِلتَّسْخِيرِ كقوله تعالى ﴿كِرْنَا قُرْدَةً
 خَاسِتِينَ﴾ وَلِلتَّمْنَى كقول الشاعر ”أَلَا أَيُّهَا اللَّيْلُ الطَّوِيلُ أَلَا انْجَلِي“ وَلِلتَّأْدِيبِ
 كقوله عليه السلام لابن عباس رضي الله عنهما ”كُلْ مِمَّا يَلِيكَ وَهُوَ قَرِيبٌ مِنَ
 النَّهْدِ إِذَا الْأَدَبُ مَدْبُوبٌ إِلَيْهِ“ وَلِلدَّعَاءِ كقولك ”اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي“ تَرْجُمَةً جَانِبُ
 كَمَا صَيَّغَهُ أَهْلُ الْأَدَبِ مَشْهُورٌ وَجُوهٌ كَلَّيْتُ اسْتِمَالًا هُوَ تَابِعٌ. وَجُوبٌ كَلَّيْتُ جَيْسًا اللَّهُ تَعَالَى
 نَعَى فَرَمَا ”نَمَاز قَائِمٌ كَرَوَارِزُ كَلَّوَةٌ دَوَّ“ مُسْتَحَبُّ كَلَّيْتُ جَيْسًا فَرَمَا ”جُوبِي چاہیں کہ کچھ مال
 کمانے کی شرط پر انہیں آزادی لکھ دو تو لکھ دو۔“ کبھی حکم ارشاد یعنی بہتری کی طرف رہنمائی
 کے لئے آتا ہے جیسے فرمایا ”اور جب خرید و فروخت کرو تو گواہ کر لو۔“ مُسْتَحَبُّ اور ارشاد میں
 فرق یہ ہے کہ مُسْتَحَبُّ آخرت میں ثواب کے لئے آتا ہے اور ارشاد دنیاوی مصلحت میں تنبیہ
 کے لئے آتا ہے، دیانات میں کسی کو گواہ بنانے میں نہ ثواب میں کمی ہوتی ہے اور نہ زیادتی۔

احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”واجبات و محرمات ہماری شریعت میں دو قسم ہیں:-

ایک لعینہ یعنی جس کی نفس ذات میں مقتضی ایجاب و تحریم موجود ہے، جیسے عبادت خدا کی فرضیت اور بت پرستی کی حرمت۔

دوسرے لغیرہ یعنی وہ کہ امور خارجہ کا لحاظ ان کی ایجاب و تحریم کا اقتضا کرتا ہے اگرچہ نفس ذات میں کوئی معنی اس کو مقتضی نہیں، جیسے تعلم صرف و نحو کا وجوب کہ ہمارے رب تعالیٰ کی کتاب اور ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کلام زبان عربی میں ہے اور اس کا فہم بے اس علم کے معتذر، لہذا واجب کیا گیا، اور ایفون اور بھنگ وغیرہا مسکرات کی حرمت کہ ان کا پینا ایک ایسی نعمت یعنی عقل کو زائل کر دیتا ہے جو ہر خیر کی جالب اور ہر فتنہ و شر سے بچانے والی ہے، اسی قبیل سے ہے شعار کہ مثلاً انگرکھے کا سیدھا پردہ ہماری اصل شریعت میں واجب نہیں۔ بلکہ ہمارے شارع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی انگرکھا نہ پہنا، نہ حضور کے ملک میں اس کا رواج تھا، مگر اب کہ ملک ہندوستان میں شعار مسلمین قرار پایا اور الٹا پردہ کفار کا شعار ہوا، تو اب سیدھا پردہ چھوڑ کر الٹا اختیار کرنا بلاشبہ حرام، اسی طرح بوجہ عرف و قرارداد امصار و بلاد جس مباح کا فعل عزت و شوکت اسلام پر دلالت کرے اور اسے چھوڑ دینے میں اسلام کی توہین اور کفر کا غلبہ سمجھا جائے، تو اعدا شرعیہ بالیقین اس سے باز رہنے کی تحریم کرتے ہیں، اور منہی اس کا وہی نظر مصالح و اعتبار عرف و مراعات اقتضائے امور خارجہ ہے، جسے ہم دونوں مقدمہ سابقہ میں بیان کر آئے۔ جب یہ امور متح ہولنے تو اب اصل مسئلہ کا جواب لیجئے:-

گاؤ کشی اگرچہ بالتحصیص اپنے نفس ذات کے لحاظ سے واجب نہیں نہ اس

کا تارک باوجود اعتقاد بابت بنظر نفس ذات فعل گنہ گار نہ ہماری شریعت میں کسی خاص شیء کا کھانا بالتحصین فرض، مگر ان وجوہ سے صرف اس قدر ثابت ہوا کہ گاؤ کشی جاری رکھنا واجب لعینہ اور اس کا ترک حرام لعینہ نہیں، یعنی ان کے نفس ذات میں کوئی امر ان کے واجب یا حرام کرنے کا مقتضی نہیں، لیکن ہمارے احکام مذہبی صرف اسی قسم کے واجبات و محرمات میں منحصر نہیں، بلکہ جیسا ان واجبات کا کرنا اور ان محرمات سے بچنا ضروری و حتمی ہے یو ہیں واجبات و محرمات لغیرہ ہا میں بھی انتثال اجتنب اشد ضروری ہے، جس سے ہم مسلمانوں کو کسی طرح مفر نہیں، اور ان سے بالجبر باز رکھنے میں بیشک ہماری مذہبی توہین ہے جسے حکام وقت بھی روا نہیں رکھ سکتے۔

ہم مذہب و ملت کے عقلاء سے دریافت کرتے ہیں اگرچہ کسی شہر میں گاؤ کشی بند کر دی جائے اور بلحاظ ناراضی ہنود اس فعل کو کہ ہماری شرع ہرگز اس سے باز رہنے کا ہمیں حکم نہیں دیتی، یک قلم موقوف کیا جائے، تو کیا اس میں ذلت اسلام متصور نہ ہوگی۔ کیا اس میں خواری و مغلوبی مسلمین نہ سمجھی جائے گی، کیا اس وجہ سے ہنود کو ہم پر گردنیں دراز کرنے اور اپنی چیرہ دستی پر اعلیٰ درجہ کی خوشی ظاہر کر کے ہمارے مذہب و اہل مذہب کے ساتھ شتمات کا موقع ہاتھ نہ آئے گا، کیا بلا وجہ وجیہ اپنے لئے ایسی دانت و ذلت اختیار کرنا اور دوسروں کو دینی مغلوبی سے اپنے اوپر ہنسوانا ہماری شرع جائز فرماتی ہے؟ حاشا دکلا ہرگز نہیں، ہماری شرع ہرگز ہماری ذلت نہیں چاہتی، نہ یہ متوقع کہ حکام وقت صرف ایک جانب کی پاسداری کریں، اور دوسری طرف لفظ کی توہین و تذلیل روا رکھیں:-“

ہو وہ فعل واجب نہیں ہوتا بلکہ وہ دلیل ظنی کے علاوہ اجماع سکوتی اور قیاس سے بھی ہو سکتا ہے چنانچہ الجامع لمسائل اصول الفقہ میں ہے "أن الفرض اسم لما ثبت حكمه عن دليل مقطوع به، كالآية والحديث المتواتر اللذين قد قطع بدلالتهما على الحكم، والإجماع الصريح الذي نقل إلينا نقلاً متواتراً. أما الواجب فهو اسم لما ثبت حكمه بدليل ظني كخبر الواحد، والإجماع السكوتي، والقياس، وجميع دلالات الألفاظ الظنية" ترجمہ: فرض ثابت ہوتا ہے دلیل قطعی جیسے قرآنی آیت، حدیث متواترہ۔ جو قطعی طور پر حکم پر دلالت کرتی ہوں۔ اجماع صریح جو ہم تک متواتر نقل ہوا اس سے بھی فرض ثابت ہو جاتا ہے۔ باقی واجب ظنی طور پر خبر واحد، اجماع سکوتی، قیاس اور تمام ظنی دلالاتی الفاظ سے ثابت ہوتا ہے۔

(الجامع لمسائل اصول الفقہ، صفحہ 14، مکتبۃ الرشد، ریاض)

اب تقلید اس لئے واجب ہے کہ بغیر اس کے شریعت پر عمل بہت مشکل ہے۔ مسائل قادریہ میں ہے: "تقلید واجب ہے کہ اس کے بغیر شریعت پر عمل بہت مشکل ہے اور شریعت پر عمل کرنا جس پر موقوف ہو وہ بھی ضروری ہے مثلاً وضو کرنا نماز کے لئے شرط ہے اور وضو بغیر پانی کے نہیں ہو سکتا، لہذا پانی کا حصول بھی ضروری ہے جبکہ پانی حاصل کرنا ممکن ہو۔ یونہی نماز کے لئے ستر عورت ضروری ہے اور ستر عورت لباس سے ہوگا تو لباس کا حصول بھی ضروری ہے۔ اسی طرح شریعت پر عمل کرنا ضروری ہے لیکن یہ بغیر تقلید نہیں ہو سکتا لہذا تقلید بھی ضروری ہے۔"

(مسائل قادریہ، صفحہ 342، مکتبۃ ابلسنس، فیصل آباد)

اعتراض: حدیث کے مقابل امام کے قول کو لیا جاتا ہے۔ حالانکہ امام نے کہا جب صحیح حدیث مل جائے وہ میرا مذہب ہے۔

جواب: غیر مقلد جو بھی حدیث دیکھتے ہیں اور امام اعظم کے قول اس کے مخالف دیکھتے ہیں تو فوراً احناف پر طعن کرتے ہیں اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے یہ قول پیش کر دیتے ہیں۔ بے شک یہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے، لیکن ایسا نہیں کہ جو بھی حدیث امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے مخالف ملے اسے لیا جائے بلکہ اس میں یہ ضروری ہے کہ اولاً یقیناً ثابت ہو کہ یہ حدیث امام کو نہ پہنچی تھی۔ کیونکہ ہو سکتا ہے یہ حدیث امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کو پہنچی ہو اور انہوں نے اس سے قوی دلیل کو اپنایا ہو۔ دوسرا یہ حکم کرنے والا احکام رجال و متون و طرق احتجاج و وجوہ استنباط اور ان کے متعلقات اصول مذہب پر احاطہ تامہ رکھتا ہو، نہ یہ کہ جس حدیث کو کسی محدث یا مولوی نے صحیح کہہ دیا اسے صحیح سمجھا جسے ضعیف کہا اسے ضعیف جانا۔ درحقیقت یہ خطاب مجتہد کے لئے ہے۔

امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: "اولاً: یقیناً ثابت ہو کہ یہ حدیث امام کو نہ پہنچی تھی کہ بحال اطلاع مذہب اس کے خلاف ہے نہ اس کے موافق۔ لاجرم علامہ زرقانی نے شرح موطا شریف میں تصریح فرمائی "قد علم ان کون الحديث مذهبه محله اذا علم انه لم يطلع عليه اما اذا احتمل اطلاعه عليه وانه حمله على محمل فلا يكون مذهبه" یعنی ثابت ہو چکا ہے کہ کسی حدیث کا مذہب مجتہد ہونا صرف اُس صورت میں ہے جب کہ یقین ہو کہ یہ حدیث مجتہد کو نہ پہنچی تھی ورنہ اگر احتمال ہو کہ اس نے اطلاع پائی اور کسی دوسرے محل پر حمل کی، تو یہ اس کا مذہب نہ ہوگی۔

ثانیاً: یہ حکم کرنے والا احکام رجال و متون و طرق احتجاج و وجوہ استنباط اور ان کے متعلقات اصول مذہب پر احاطہ تامہ رکھتا ہو۔ یہاں اُسے چار منزلیں سخت دشوار گزار پیش آئیں گی۔ جن میں ہر ایک دوسری سے سخت تر ہے۔

منزل اوّل: نقدر جال کہ اُن کے مراتب ثقفہ وصدق و حفظ وضبط اور اُن کے بارے میں ائمہ شان کے اقوال و وجوہ طعن و مراتب توثیق، و مواضع تقدیم جرح و تعدیل و حوال طعن و مناشی توثیق و مواضع تحامل و تسابل و تحقیق پر مطلع ہو، استخراج مرتبہ اتقان راوی بقدر روایات و ضبط مخالقات و ادہام و خطیات و غیر ہا پر قادر ہو، اُن کے اسامی و القاب و کئی و انساب و وجوہ مختلفہ تعبیر رواۃ خصوصاً اصحابہ تدلیس شیوخ و تعیین مبہمات و متفق و متفرق و مختلف مؤتلف سے ماہر ہو۔ ان کے موالید و وفیات و بلدان و رحلات و لقاء و سماعات و اساتذہ و تلامذہ و طرق تحمل و وجوہ ادا و تدلیس و تسویہ و تغیر و اختلاط آخذین من قبل و آخذین من بعد و سامعین حالین و غیر ہما تمام امور ضروریہ کا حال اس پر ظاہر ہو۔ اُن سب کے بعد صرف سند حدیث کی نسبت اتنا کہہ سکتا ہے صحیح یا حسن یا صالح یا ساقط یا باطل یا معضل یا مقطوع یا مرسل یا متصل ہے۔

منزل دوم: صحاح و سنن و مسانید و جوامع و معاجم و اجزاء و غیر ہا کتب حدیث میں اس کے طرق مختلفہ و الفاظ متنوعہ پر نظر تمام کرے کہ حدیث کہ تو اترا یا شہرت یا فردیت نسبہ یا غرابت مطلقہ یا شد و ذی انکارت و اختلافات رفع و وقف و قطع و وصل و مزید فی متصل الاسانید و اضطرابات سند و متن و غیر ہا پر اطلاع پائے نیز اس جمع طرق و احاطہ الفاظ سے رفع ابہام و دفع ادہام و ایضاح خفی و اظہار مشکل و ابانت مجمل و تعیین محتمل ہاتھ آئے۔ ولہذا امام ابو حاتم رازی فرماتے ہم جب تک حدیث کو ساتھ وجہ سے نہ لکھتے اس کی معرفت نہ پاتے۔ اس کے بعد اتنا حکم کر سکتا ہے کہ حدیث شاذ یا منکر، معروف یا محفوظ، مرفوع یا موقوف، فرد یا مشہور کس مرتبہ کی ہے۔

منزل سوم: اب علل خفیہ و غوامض و قیقہ پر نظر کرے جس پر صد ہا سال سے کوئی

قادر نہیں۔ اگر بعد احاطہ وجوہ اعلال تمام علل سے منزہ پائے تو یہ تین منزلیں طے کر کے طرف صحت حدیث بمعنی مصطلح اثر پر حکم لگا سکتا ہے۔ تمام حفاظ حدیث و اجلہ نقاد نا و اصلان زروہ شامی اجتہاد کی رسائی صرف اس منزل تک ہے۔ اور خدا انصاف دے تو مدعی اجتہاد و ہمسری ائمہ امجاد کو ان منازل کے طے میں اصحاب صحاح یا مصنفان اسماء الرجال کی تقلید جامد سخت بے حیائی نری بے غیرتی ہے بلکہ ان کے طور پر شرک جلی ہے۔ کس آیت و حدیث میں ارشاد ہوا ہے کہ بخاری یا ترمذی بلکہ امام احمد و ابن المذنبی جس حدیث کی تصحیح یا تخریح کر دیں وہ واقع میں ویسی ہی ہے۔ کون سانس آیا کہ نقدر جال میں ذہبی و عسقلانی بلکہ نسائی و ابن عدی و دارقطنی بلکہ بخاری قطان و کی بن معین و شعبہ و ابن مہدی جو کچھ کہہ دیں وہی حق جلی ہے۔ جب خود احکام الہیہ کے پہچانے میں ان اکابر کی تقلید نہ ٹھہری جو ان سے بدرجہا ارفع و اعلیٰ و اعلم و اعظم تھے۔ جن کے یہ حضرات اور ان کے امثال مقلد و متبع ہوتے جن کے درجات رفیعہ امامت انہیں مسلم دتھے تو ان سے کم درجہ امور میں اُن اکابر سے نہایت پست مرتبہ اشخاص کی ٹھیت تقلید یعنی چہ جرح و تعدیل و غیرہ جملہ امور مذکورہ جن جن میں گنجائش رائے زنی ہے محض اپنے اجتہاد سے پایہ ثبوت کو پہچائیے، اور این و آن و فلان و بہمان کا نام زبان پر نہ لائیے۔ ابھی ابھی تو کھلا جاتا ہے کہ کس برتے پہ بتا پانی۔

ما اذا اخاضك يا مغرور فني الخطر

حتیٰ ہلکت فلیت النمل لم تطر

(اے مغرور! تجھے کس شے نے خطرے میں ڈالا یہاں تک کہ تُو ہلاک ہو گیا،

کاش! چیونٹی نہ اڑتی۔)

خیر کسی مسخرہ شیطان کے منہ کیا لگیں۔ برادران با انصاف انہیں منازل کی

دشواری دیکھیں جس میں ابو عبد اللہ حاکم جیسے محدث جلیل القدر پر کتنے عظیم شدید مواخذے ہوئے، امام ابن حبان جیسے ناقد بصیر تساہل کی طرف نسبت کیے گئے۔ ان دونوں سے بڑھ کر امام اجل ابو عیسیٰ ترمذی التصحیح و تحسین میں تساہل ٹھہرے، امام مسلم جیسے جبل رفیع نے بخاری و ابو ذر رحمہ کے لوہے مانے۔ ”کما اوضحنا فی رسالتنا مدارج طبقات الحدیث“ (جیسا کہ ہم نے اپنے رسالہ مدارج طبقات الحدیث میں اس کی وضاحت کر دی ہے۔) پھر چوتھی منزل توفلک چہارم کی بلندی ہے جس پر نور اجتہاد سے آفتاب منیر ہی ہو کر رسائی ہے۔ امام ائمۃ المحدثین محمد بن اسمعیل بخاری سے زیادہ ان میں کون منزل ثلثہ کے منتہی کو پہنچا۔ پھر جب مقام احکام و نقص و ابرام میں آتے ہیں وہاں صحیح بخاری و عمدۃ القاری وغیرہ بانظر انصاف دیکھا چاہیے۔ بکری کے دودھ کا قصہ معروف مشہور ہے۔ امام عیسیٰ بن ابان کے اشتغال الحدیث پھر ایک مسئلہ میں دو جگہ خطا کرنے اور تلامذہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کے ملازم خدمت بننے کی روایت معلوم و ماثور ہے۔۔۔

اب باقی رہی منزل چہارم، اور تُو نے کیا جانا کیا ہے منزل چہارم سخت ترین منازل دشوار ترین مراحل، جس کے سائز نہیں مگر اقل قلائل، اس کی قدر کون جانے۔

گدائے خاڪ نشینی تو حافظ نامحروش

کہ نظم مملکت خویش خسرواں دانند

(اے حافظ! تو خاک نشین گدا گر ہے شور مت مچا، کیونکہ اپنی سلطنت کے نظام کو

بادشاہ ہی جانتے ہیں۔)

اس کے لیے واجب ہے کہ جمیع لغات عرب و فنون ادب و وجوہ مخاطب و طرق تفہیم و اقسام نظم و صنوف معنی و ادراک علل و تنقیح مناط و استخراج جامع و عرفان مانع و موارد

تعدیہ و مواضع قصر و دلائل حکم آیات و احادیث، و اقاویل صحابہ و ائمہ فقہ قدیم و حدیث و مواقع تعارض، و اسباب ترجیح، و مناجح توفیق و مدارج دلیل و معارک تاویل مسالک تخصیص، مناسک تقیید، و مشارع قیود، و شوارع مقصود و غیرہ ذلک پر اطلاع تام و وقوف عام و نظر غائر و ذہن رفیع، و بصیرت ناقدہ و بصر منبج رکھتا ہو۔۔

اور شک نہیں کہ جو شخص ان چاروں منازل کو طے کر جائے وہ مجتہد فی المذہب ہے، جیسے مذہب مہذب حنفی میں امام ابو یوسف و امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہما بلاشبہ ایسے ائمہ کو اُس حکم و دعوے کا منصب حاصل ہے اور وہ اس کے باعث اتباع امام سے خارج نہ ہوئے کہ اگرچہ صورتہ اس جزئیہ میں خلاف کیا مگر معنی اذن کلی امام پر عمل فرمایا پھر وہ بھی اگرچہ ماذون بالعمل ہوں۔ یہ جزئی دعویٰ کہ اس حدیث کا مفاد خوانی خوانی مذہب امام ہے، نہیں کر سکتے، نہایت کار ظن ہے، ممکن کہ ان کے مدارک مدارک عالیہ امام سے قاصر رہے ہوں۔ اگر امام پر عرض کرتے وہ قبول فرماتے تو مذہب امام ہونے پر یقین تام وہاں بھی نہیں۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 27، صفحہ 70، رضوان ٹولڈیش، لاہور)

امام عبد الوہاب شعرانی نے میزان میں الشریعہ میں امام شیخ الاسلام زکریا انصاری قدس سرہ الباری کا قول نقل کرتے ہیں ”ایاکم ان تبادروا الی الاککار علی قول مجتہد او تحطقتہ الابد احاطتکم بِاَدِلَّةِ الشریعۃ کُلُّہا و معرفتکم بِجمیع لغات العرب التی احتوت علیہا الشریعۃ و معرفتکم بِمعانیہا و طرقہا“ ترجمہ: خبردار مجتہد کے کسی قول پر انکار یا اُسے خطا کی طرف نسبت نہ کرنا، جب تک شریعت مطہرہ کی تمام دلیلوں پر احاطہ نہ کر لو، جب تک تمام لغت عرب جن پر شریعت مشتمل ہے پہچان نہ لو، جب تک ان کے معانی اُن کے راستے جان نہ لو۔ اور ساتھ ہی فرمادیا ”وَأَنی لکم بذلک“ بھلا

کہاں تم اور کہاں یہ احاطہ۔

(میزان الشریعة الکبریٰ، فصل فان ادعی احد من العلماء دون هذه المیزان، جلد 1، صفحہ 39، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

استاد محترم مفتی قاسم قادری دامت برکاتہم العالیہ فرماتے ہیں: ”اگر ہر حدیث پر عمل کا دعویٰ ہے تو پھر غیر مقلد اس حدیث پر عمل کریں۔ حدیث صحیح بخاری میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیماروں کو اونٹنیوں کا دودھ اور پیشاب پلایا لہذا جب کوئی غیر مقلد مدعی عمل بالحدیث بیمار ہو تو اونٹنیوں کا دودھ اور پیشاب ملا کر پئے۔ ہرگز کوئی نہ پئے گا۔ تو اب حدیث صحیح پر عمل کا دعویٰ کہاں گیا؟ یہی جواب ملے گا کہ اس حدیث میں تاویل ہے اور ہم دوسری حدیث پر عمل کرتے ہیں جس میں پیشاب کے چھینٹوں سے بچنے کا حکم ہے۔ جیسے وہابی یہاں صحیح حدیث کو تاویل کر کے چھوڑ دیتے ہیں یونہی ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ جب نے ایک موقف اختیار کیا اور اسکے مقابلے میں ہمیں کوئی حدیث صحیح ملی تو ہم یہ کہیں گے کہ امام کو بھی یہ حدیث معلوم تھی کیونکہ وہ زمانہ نبوی کے بہت قریب تھے اور ہر حدیث میں انتہائی بلند مقام رکھتے تھے۔ لیکن ان کی نظر میں یقیناً اس سے زیادہ صحیح حدیث موجود تھی اور اس حدیث میں تاویل تھی۔ اسی وجہ سے ہم اس حدیث پر عمل نہیں کرتے تو یہ حدیث کو چھوڑ کر امام کے قول پر عمل کرنا نہیں ہے بلکہ ایک حدیث مؤول کو چھوڑ کر اس زیادہ قوی حدیث پر عمل کرنا ہے جو مجتہد کی نظر میں تھی مگر ہماری نظروں میں نہیں ہے۔“

(رسائل قادریہ، صفحہ 378، مکتبہ اہلسنت، فیصل آباد)

لہذا کسی حدیث کے بظاہر خلاف امام ابوحنیفہ کا قول ہو اور ہمارے پاس اس قول کی کوئی دلیل نہ ہو تو اس میں ہمارا اپنا قصور ہے کہ ہم اس دلیل تک نہیں پہنچ پائے جس کی بنیاد پر امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فتویٰ دیا۔ صاحب مشکوٰۃ المصابیح رحمۃ اللہ علیہ مشکوٰۃ

شریف کے مقدمہ میں فرماتے ہیں ”ان رأیت اختلافا فی نفس الحدیث فذلک من تشعب طرق الاحادیث ولعلی ما اطلعت علی تلك الروایة التي سلكها الشيخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ وقلیلا ماتجد اقول ما وجدت هذه الروایة فی کتب الاصول او وجدت خلافها فیها فاذا وقفت علیہ فانسب القصور الی لقلة الدراية لا الی حناب الشيخ رفع الله قدره فی الدارين“ مفتی احمد یار خان نعیمی رحمۃ اللہ علیہ اس عبارت کا ترجمہ و شرح بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”صاحب مصابیح کو کسی اسناد سے وہ الفاظ ملے جو انہوں نے مصابیح میں لکھے مجھے وہ اسناد اور وہ الفاظ نہ ملے بلکہ دوسری اسناد میں دوسرے الفاظ ملے۔ تو میں نے اپنی تحقیق شدہ عبارت نقل کی اس سے معلوم ہوا کہ اگر کسی محدث یا فقیہ کی حدیث ہم کو نہ ملے تو اس میں ہمارا اپنا قصور ہے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اس بزرگ نے غلطی کی دیکھو صاحب مشکوٰۃ نے مصابیح کی نقل کردہ حدیث کو غلط نہ فرمایا بلکہ اپنے قصور علم کا اقرار کیا یہ ہی ہم خفی کہتے ہیں کہ اگر امام ابوحنیفہ قدس سرہ کے مسلک کی کوئی حدیث ہم کو نہ ملے تو اس میں ہمارا قصور ہے نہ کہ حضرت امام کا صاحب مشکوٰۃ نے یہ ہی سبق دیا۔ یعنی مصابیح میں بعض احادیث وہ بھی ہیں جو مجھے کسی کتاب میں ملی ہی نہیں یا اس کے خلاف ملیں تو میں نے وہ حدیث مشکوٰۃ شریف میں لکھ تو دی مگر ساتھ ہی یہ بھی لکھ دیا کہ مجھے یہ حدیث نہ ملی یا اسکے خلاف ملی تو تم اس سے حضرت شیخ سے بدگمان نہ ہونا بلکہ مجھے قصور مند سمجھنا کہ میرا علم کم ہے۔ سبحان اللہ یہ ہے ادب اے خفیو! تم بھی یہ ادب سیکھو اگر تمہیں کوئی ایسی حدیث نہ ملے جو حضرت امام کی سند ہے تو سمجھو کہ بے علم یا کم علم ہم ہیں ہماری تلاش میں قصور ہے حضرت امام کی حدیث صحیح ہے۔“

(مرآۃ المناجیح، جلد 1، صفحہ 18، نعیمی، کتب خانہ، گجرات)

الحواس؟ یہ مثال میری ایجاد نہیں بلکہ علمائے کرام و اولیائے عظام کا ارشاد ہے اور ان سے امام علام عارف باللہ سیدی عبدالوہاب شعرانی قدس سرہ الربانی نے میزان الشریعۃ الکبریٰ میں نقل فرمائی اور اس کے مشابہ دوسری مثال انگلیوں کے پوروں کی اپنے شیخ حضرت سیدی علی خواص رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے روایت کی، یہ امام ہمام وہ ہیں جن کی اسی کتاب مستطاب سے اسی مسئلہ تقلید میں غیر مقلدان زمانہ کے معلم جدید میاں نذیر حسین دہلوی براہ انواء سند لائے اور اسی کتاب میں ان کی ہزار در ہزار قہر تصریحوں سے کہ جہالات طائفہ کا پورا علاج تھیں آنکھ بند کر گئے مگر کیا جائے شکایت کہ۔ ﴿اَفْتُوْهُمْ مِّنْ بَعْضِ الْكِتٰبِ وَتَكْفُرُوْنَ بِبَعْضٍ﴾ تو کیا خدا کے کچھ حکموں پر ایمان لاتے ہو اور کچھ سے انکار کرتے ہو۔۔۔ بھلا مسائل اختلافیہ میں سب اقوال پر ایک وقت میں عمل تو محال عقلی۔ ہاں یوں ہوں کہ مثلاً آج امام کے پیچھے فاتحہ پڑھی مگر یہ کل دین متین کے خلاف ہوا، کیا امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک مقتدی کو قراءت بعض اوقات میں ناجائز تھی حاشا بلکہ ہمیشہ، کیا امام شافعی کی رائے میں ماموم پر فاتحہ احیاناً واجب تھی حاشا بلکہ دواماً توجہ نہ دائماً تارک نہ دائماً عامل وہ دونوں قول کا مخالف و ثانی پر ظاہر کہ ایجاب و سلب فعلی سلب و ایجاب دوا می دونوں کا دافع و منافی، اب تو کھلا کہ تم رفض و خروج دونوں کے جامع کہ چاروں میں سے کسی کے معتقد نہ کسی کے تابع۔

رابعاً: جو امر ایک مذہب میں واجب دوسرے میں حرام، مثلاً قراءت مقتدی تو عامل بالمدہ بین فی وقتین کو کیا حکم دیتے ہو، آیا اسے ہمیشہ اپنے حق میں حرام سمجھے یا ہمیشہ واجب یا وقت عمل واجب وقت ترک حرام یا بالعکس یا جس وقت جو چاہے سمجھے یا کبھی کبھ نہ سمجھے یعنی واجب غیر واجب حرام غیر حرام کچھ تصور نہ کرے یا مذہب آئمہ یعنی واجب و حرام

اعتراض: تقلید شخصی ضروری نہیں، درپیش مسئلہ میں جس کا چاہے قول لے لیا جائے یہی صحابہ کرام علیہم الرضوان اور تابعین سے ثابت ہے اور قرآن پاک میں بھی کسی ایک کی تقلید کو واجب نہیں کیا بلکہ علماء کی اتباع کو واجب کیا ہے چنانچہ فرمایا ﴿فَسَلُّوْا اَهْلَ الذِّكْرِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ﴾ ترجمہ: تو اے لوگو علم والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہ ہو۔

(الانبیاء، سورت 21، آیت 7)

لہذا عام آدمی قرآن کے حکم کے مطابق کسی بھی علم والے سے مسئلہ پوچھ کر اس پر عمل کر سکتا ہے۔

جواب: تقلید شخصی واجب ہے جس کو پیچھے دلائل سے ثابت کیا گیا ہے۔ یہ اعتراض غیر مقلدوں کا کئی کتب میں مذکور ہے جس کا جواب یہاں الگ سے دیا جاتا ہے۔ جس کا چاہے قول لے لیا جائے یہ صراط مستقیم نہیں۔ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”چاروں مذہب حق ہیں اور سب دین متین کی شاخیں تو ایک ہی تقلید سے گویا چہارم دین پر عمل ہوا بخلاف اس کے کہ کبھی کبھی ہر مذہب پر چلے کہ یوں سارے دین پر عمل ہو جائے گا۔ قول اولاً: یہ اُس مدہوش کا جنونی خیال ہے جسے دربار شاہی تک چار سیدھے راستے معلوم ہوئے رعایا کو دیکھا کہ ان کا ہر گردہ ایک راہ پر ہولیا اور اسی پر چلا جاتا ہے مگر ان حضرات نے اسے بیجا حرکت سمجھا کہ جب چاروں راستے یکساں ہیں تو وجہ کیا کہ ایک ہی کو اختیار کر لیجئے، پکار تار ہا کہ صاحبو ہر شخص چاروں راہ پر چلے مگر کسی نے نہ سنی، ناچار آپ ہی تانا تننا شروع کیا، کوس بھر شرقی راستہ چلا پھر اسے چھوڑا، جنوبی کو دوڑا، پھر اس سے بھی منہ موڑا، غربی کو پکڑا پھر اس سے بھاگ کر شمالی پر ہولیا اُدھر سے پلٹ کر پھر شرقی پر آ رہا تیلی کے سے نیل کو گھر ہی کوس پچاس۔ عقلاء سے پوچھ دیکھو ایسے کو مجنوں کہیں گے یا صحیح

دونوں کے خلاف محض مباح جانے۔ شقین اولین پر یہ ٹھہرتا ہے کہ حرام جان کر ارتکاب کیا یا واجب مان کر اجتناب، اور شق رابع پر دونوں یہ صریح اجازت قصد فسق و تعدد معصیت ہے اور شق ثالث مثل رابع کھلم کھلا ﴿يُحِلُّونَهُ عَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا﴾ (ایک برس اسے حلال ٹھہراتے ہیں اور دوسرے برس اسے حرام مانتے ہیں۔) میں داخل ہونا کہ ایک ہی چیز کو آج واجب جان لیا کل حرام مان لیا پرسوں پھر واجب ٹھہرایا، دین نہ ہوا کھیل ہوا، یا کفار سفسطائیہ عندیہ کا میل کہ جس چیز کو ہم جو اعتقاد کر لیں وہ نفس الامر میں ویسی ہی ہو جائے۔

شق خامس پر یہ دونوں استحالے قائم کہ جب اجازت مطلقہ ہے تو عاماً شہراً یوماً درکنار ”یحلُّونہ اناً و یحرِّمونہ اناً“ (ایک گھڑی اسے حلال ٹھہراتے ہیں اور دوسری گھڑی اسے حرام مانتے ہیں) لازم اور نیز وقت عمل اعتقاد حرمت، وقت ترک اعتقاد و خوب کی اجازت۔

رہی شق سادس وہ خود معقول نہیں بلکہ صریح قول بالمقتضین کہ آدمی جب عمل بالمدہین جائز جانے کا قطعاً فعل و ترک رومانے گا اس کا حکم اور اس سے منع بے ہودہ ہے، معہذا یہ شق بھی استحالہ اولیٰ کے حصہ سے سلامت نہیں اچھا حکم دیتے ہو کہ آدمی نماز میں ایک فعل کرے مگر خبر داریہ نہ سمجھے کہ خدا نے میرے لیے جائز کیا ہے۔

لا جرم شق ہفتم رہے گی اور گل وہی کھلے گا کہ کل دین متین کا خلاف یعنی محصل جواز فعل و ترک نکلا اور وہ وجوب و حرمت دونوں کے منافی۔

بالجملہ حضرات براہ فریب ناحق چاروں مذہب کو حق جاننے کا ادا کرتے اور اس دھوکے سے عوام بے چاروں کو بے قیدی کی طرف بلاتے ہیں۔ ہاں یوں کہیں کہ آئمہ

اہلسنت کے سب مذہبوں میں کچھ کچھ باتیں خلاف دین محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں لہذا ان میں تنہا ایک پر عمل ناجائز و حرام بلکہ شرک ہے لا جرم ہر ایک کے دینی مسئلے جن لیے جائیں اور بے دینی کے چھوڑ دیئے جائیں۔“

(فاوای رسویہ، جلد 27، صفحہ 591۔۔، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

شاہ ولی اللہ عقد الجید میں لکھتے ہیں ”المرجح عند الفقهاء ان العامی المتسب الی مذهب له مذهب فلا تجوز له مخالفتہ“ ترجمہ: فقہاء کے نزدیک ترجیح اسے ہے کہ عامی جو ایک مذہب کی طرف انتساب رکھتا ہے وہ مذہب اس کا ہو چکا اسے اس کا خلاف جائز نہیں۔

(عقد الجید، باب پنجم اقسام مقلد، صفحہ 158، مطبوعہ قرآن محل، کراچی)

الموسوعة الفقهية میں ہے ”قال أحمد لو أن رجلاً عمل بكل رخصة بقول أهل الكوفة في النبذ، وأهل المدينة في السماع، وأهل مكة في المتعة، كان فاسقاً۔ وقال الأوزاعي من أخذ بنوادر العلماء خرج من الإسلام“ ترجمہ: امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جو ہر رخصت پر عمل کرے، نبذ میں اہل کوفہ کا قول لے، سماع میں اہل مدینہ کا، متعہ میں اہل مکہ کا وہ فاسق ہے۔ امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا جو علماء کے نادرا قول لے وہ اسلام سے نکل گیا۔

(الموسوعة الفقهية الكويتية، جلد 22، صفحہ 164، دار السلاسل، الكويت)

باقی یہ کہنا کہ صحابہ کرام و تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم جس کا چاہتے تھے قول لیتے تھے یہ مطلقاً درست نہیں صحابہ کرام علیہم الرضوان اور تابعین کا شخصی تقلید کرنا ثابت ہے۔ جو صحابہ جس شہر میں ہوتا تھا وہاں اسی کی طرف رجوع کیا جاتا تھا اور وہاں کے تابعین نے اسی قول کو دلیل بنایا۔ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ البالغہ میں فرماتے ہیں ”ثم انهم تفرقوا في البلاد فصار

کل واحد مقتدی ناحیة من النواحي و کثرت الوقائع و دارت المسائل فاستفتوا فیها و اجاب کل واحد حسب ما حفظه او استنبط یصلح للجواب اجتهد برأیه“ ترجمہ: صحابہ کرام علیہم الرضوان شہروں میں متفرق ہو گئے اور ان میں سے ہر ایک اس جانب کا مقتدی و پیشوا بن گیا۔ اور بہت سے معاملے اور مسائل پیش آئے لوگوں نے فتوے پوچھنا شروع کئے تو ہر ایک صحابی نے اپنی یاد یا استنباط سے جواب دیا اور استنباط سے جواب نہ ملا تو اپنی رائے سے اجتہاد کیا۔

(رسائل قادریہ، صفحہ 357، مکتبہ اہلسنت، فیصل آباد)

البتہ اس دور میں ایک مجتہد کو چھوڑ کر دوسرے مجتہد کے قول کو لینا خواہش نفس کے لئے نہیں ہوتا تھا۔ مفتی محمد قاسم قادری دامت برکاتہم العالیہ فرماتے ہیں: ”ائمہ اربعہ کے زمانے کے لوگ بھی تقلید کرتے تھے کیونکہ اس زمانے میں مجتہدین بکثرت تھے۔ کوفہ، مکہ، مدینہ اور دیگر بلاد اسلامیہ میں مجتہدین تھے۔ امام نخعی، امام اوزاعی، سفیان ثوری، حسن بصری، فقہاء سبعہ وغیرہ مشہور امام اور فقیہ تھے۔ البتہ اس زمانہ میں اور اُس زمانے میں فرق یہ ہے کہ اس زمانے میں لوگوں میں دیانتداری تھی لہذا اگر وہ ایک مجتہد کو چھوڑ کر کسی دوسری مجتہد کی اتباع کر لیتے تھے تو کوئی حرج نہ تھا۔ مگر فی زمانہ دین میں دیانتداری اٹھتی جا رہی ہے لوگ شریعت کی بجائے خواہش نفس کے پیروکار ہیں۔ اگر آج ان کو یہ چھوٹ مل جائے تو ہر کوئی مختلف اماموں کے آسان آسان مسائل کو چین کر ان پر عمل کریگا یا کبھی ایک میں آسانی دیکھی تو اس مسئلہ میں عمل کر لیا اور کبھی دوسرے میں آسانی دیکھی تو اس پر عمل کر لیا اور یہ حرام ہے کہ اتباع شریعت نہیں بلکہ اتباع نفس ہوگی۔ لہذا فساد کے دروازہ کو بند کرنے کے لئے اب یہی حکم ہے کہ ایک معین امام کی ہی تقلید کی جائے۔ کیونکہ فرمان باری تعالیٰ ہے

﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ ترجمہ: اور زمین میں فساد پر پانہ کرو۔“

(رسائل قادریہ، صفحہ 350، مکتبہ اہلسنت، فیصل آباد)

استاد صاحب نے بالکل بجا فرمایا کیونکہ عصر حاضر میں ایسی بے شمار مثالیں موجود ہیں کہ لوگ ذاتی مفاد و اتباع نفس میں ایسا کرتے ہیں جیسے ایک وقت میں تین طلاقیں دے کر ایسے مولوی کے پاس جائیں گے جو ایک طلاق ہونے کا فتویٰ دیدے۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”یأتی علی الناس زمان یطلق الرجل المرأة، ثم یجحد طلاقها فیکیم علی فرجها، فہما زانیان ما أقاما“ ترجمہ: لوگوں پر ایک وقت ایسا آئے گا کہ شوہر بیوی کو طلاق دے گا پھر اس طلاق میں جھگڑا کرے گا پھر (بعد مصالحت) عورت سے ہمبستری کرے گا اور یہ دونوں زانی ہوں گے۔

(معجم الروائد، کتاب الفتن، باب ثان فی امارات الساعۃ، جلد 7، صفحہ 624، دار الفکر، بیروت)

اعتراض: کئی مسائل میں امام کا فتویٰ چھوڑ کر صاحبین کے فتویٰ پر عمل کیا جاتا ہے پھر تقلید کا ہے کی رہی؟

جواب: صاحبین کے قول کو لینے دراصل امام اعظم ہی کا قول لینا ہے اور ان ہی کی اتباع ہے۔ المدخل میں ہے ”قال أبو یوسف ما قلت قولاً خالفت فیہ أبا حنیفہ، إلا وهو قول قد قاله أبو حنیفہ ثم رغب عنه“ ترجمہ: امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا میں نے جو قول کہا جس میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی مخالفت تھی وہ قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ ہی کا تھا جو انہوں نے فرمایا پھر اس سے چھوڑ دیا۔

(المدخل المفصل لمذہب الإمام أحمد، جلد 1، صفحہ 15، دار العاصمة، مجدہ)

امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”ہمارے علماء نے نص فرمائی ہے کہ اپنے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے علاوہ کی تقلید بوقت ضرورت جائز ہے اور اللہ تعالیٰ

نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے دین میں تنگی نہیں فرمائی۔ تو امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے دونوں شاگردوں (صاحبین) کے قول پر عمل کے بارے میں تجھے کیا تردد ہو سکتا جبکہ وہ قول ظاہر الروایۃ کے ضمن میں ایک طرح کی ترجیح بھی دامن میں لئے ہوئے ہے، فقہاء میں ایک طرح کی ترجیح بھی دامن میں لئے ہوئے ہے، فقہاء نے تصریح فرمائی ہے کہ مذہب میں امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول کے ماسوا کوئی قول نہیں اور جو صاحبین یا ان میں کسی ایک کی طرف منسوب ہے تو وہ بھی امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہی قول ہے جو ان سے مروی ہوتا ہے اور بعض شاگرد اس قول کو اپنالیتے ہیں جیسا کہ اس کو آپ کے شاگردوں نے شدید قسموں کے ذریعے ذکر فرمایا ہے کہ جیسا کہ اس کو رد المحتار وغیرہ کتب میں بیان کیا ہے، اور اللہ تعالیٰ آسانی پیدا کرنے کو پسند فرماتا ہے اور ظلم اور ضرر کو اسلام میں پسند نہیں فرماتا، اور اس کے دربار میں ہی زمانہ کے احوال کی شکایت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 12، صفحہ 501، رضافاؤنڈیشن، لاہور)

دوسرا یہ کہ امام کے قول کو چھوڑ کر صاحبین کے قول پر عمل کرنا دہائیوں کا ہی رد ہے کہ جو کہتے ہیں حنفی صرف اپنے امام کا قول لیتے ہیں جبکہ ہم حدیث یا قوی دلیل کی بنا پر صاحبین کے قول پر عمل کرتے ہیں۔ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”قول امام چھوڑنے کا ایک اور باعث ہے جو اصحاب نظر کے لئے خاص ہے۔ وہ یہ ہے کہ اس کی دلیل کمزور ہو، اقول (میں کہتا ہوں) یعنی ان حضرات کی نظر میں کمزور، ان کے لئے یہاں قول امام چھوڑنے کا جواز اس لئے ہے کہ انہیں اسی کی اتباع کا حکم ہے جو ان پر ظاہر ہو، باری تعالیٰ کا ارشاد ہے اے بصیرت والو! نظر و اعتبار سے کام لو۔ اور تکلیف بقدر وسعت ہی ہوتی ہے، تو ان کے لئے چھوڑنے کے سوا کوئی گنجائش نہیں۔ اور وہ اس کے باعث اتباع

امام سے باہر نہ ہونگے، بلکہ امام کے اس طرح کے قول عام کے قبیح رہیں گے“ اذا صح الحدیث فهو مذہبی“ جب حدیث صحیح ہو جائے تو وہی میرا مذہب ہے ابن شخبہ کی شرح ہدایہ، پھر پیری کی شرح اشباہ پھر رد المحتار میں ہے جب حدیث صحیح ہو اور مذہب کے خلاف ہو تو حدیث پر عمل ہوگا اور وہی امام کا بھی مذہب ہوگا اس پر عمل کی وجہ سے ان کا مقلد حنفیت سے باہر نہ ہوگا اس لئے کہ خود امام سے بروایت صحیح یہ ارشاد ثابت ہیں کہ جب حدیث صحیح مل جائے تو وہی میرا مذہب ہے۔۔۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 1، صفحہ 113، رضافاؤنڈیشن، لاہور)

مفتی احمد یار خان نعیمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یہ سوال بھی اٹھ گیا کہ تم اپنے کو حنفی پھر کیوں کہتے ہو۔ یوسف یا محمدی یا ابن مبارکی کہو! کیونکہ بہت سی جگہ تم ان کے قول پر عمل کرتے ہو امام ابو حنیفہ کا قول چھوڑ کر۔ جواب یہ ہی ہوا کہ چونکہ ابو یوسف و محمد و ابن مبارک رحمہم اللہ تعالیٰ کے تمام اقوال امام ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کے اصول اور قوانین پر بنے ہیں۔ لہذا ان میں سے کسی بھی قول کو لینا درحقیقت امام صاحب کے قول کو لینا ہے جیسے حدیث پر عمل درحقیقت قرآن پر ہی عمل ہے کہ رب تعالیٰ نے اس کا حکم دیا ہے مثلاً امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”کہ کوئی حدیث صحیح ثابت ہو جائے تو وہ میرا ہی مذہب ہے۔“ اب اگر کوئی محقق فی المذہب کوئی صحیح حدیث پا کر اس پر عمل کرے تو وہ اس سے غیر مقلد نہ ہوگا بلکہ حنفی رہے گا۔ کیونکہ اس نے اس حدیث پر امام صاحب کے اس قاعدے سے عمل کیا۔۔۔ امام صاحب کے اس قول کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جب کوئی حدیث صحیح ثابت ہوئی ہے تو وہ میرا مذہب بنی یعنی ہر مسئلہ اور ہر حدیث میں میں نے بہت جرح قدح اور تحقیق کی ہے تب اسے اختیار کیا چنانچہ حضرت امام کے یہاں ہر مسئلہ کی بڑی چھان

بین ہوتی تھی۔ مجتہد شاگردوں سے نہایت تحقیقی گفتگو کے بعد اختیار فرمایا جاتا تھا۔

(جاء الحق، حصہ 1، صفحہ 28، نعمی کتب خانہ، گجرات)

اعتراض: تقلید صرف ائمہ اربعہ ہی پر موقوف کیوں ہے؟

جواب: اس لئے کہ ائمہ اربعہ ہی کے اصول و قواعد اور فروع و جزئیات محفوظ ہیں۔ رسائل قادریہ میں ہے: ”ائمہ اربعہ کے علاوہ بھی بہت لمبے مجتہد ہوئے ہیں مثلاً خلفاء اربعہ امام نخعی، امام اوزاعی وغیرہم۔ ان بقیہ مجتہدین کی تقلید اس لئے نہیں کی جاتی کہ ان کے مذاہب کے قواعد و فروع ہم تک نہیں پہنچیں اور نہ ہی فقہ کے ہر باب میں ان کی کتابیں موجود ہیں۔ جبکہ تقلید کی ضرورت ہر باب میں موجود ہے۔ لہذا جن اماموں کے اصول و قواعد اور فروع و جزئیات ہر باب میں ملیں ان ہی کی تقلید کی جاتی ہے اور جن مجتہدین کے اصول و قواعد اور فروع و جزئیات ہر باب بلکہ کسی بھی باب میں تفصیل سے نہیں ان کی تقلید نہیں کی جاتی کہ بے فائدہ ہے۔ (رسائل قادریہ، صفحہ 348، مکتبہ اہلسنت، فیصل آباد)

امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”زمانہ تبع تابعین و محدثین رحمہم اللہ تک چار میں حصر مذاہب نہ تھا مجتہدین بکثرت تھے، جب اور مذاہب مندرس ہو گئے مذہب اہل حق ان چار میں محصور ہو گیا، اور بھی ہے کہ وہ بھی محل سے یوں ہی بیگانہ و اجنبی ہے۔“ (فتاویٰ رضویہ، جلد 7، صفحہ 705، مضافات ونڈیشن، لاہور)

قاضی ثناء اللہ پانی پتی کہ معتمدین و مستندین طائفہ سے ہیں۔ تفسیر مظہری میں لکھتے ہیں ”اہل السنۃ قد افترق بعد القرون الثلاثۃ او الاربعۃ علی اربعۃ مذاہب ولم یبق مذہب فی فروع المسائل سوی هذه الاربعۃ“ ترجمہ: اہل سنت تین یا چار قرن کے بعد ان چار مذاہب پر منقسم ہو گئے اور فروع مسائل میں ان مذاہب اربعہ کے سوا کوئی

مذہب باقی نہ رہا۔

(تفسیر مظہری، مسئلہ اذا صح الحدیث علی خلاف مذہبہ، جلد 2، صفحہ 64، مطبوعہ ادارہ

اشاعت العلوم، دہلی)

کئی صحابہ کرام علیہم الرضوان مجتہد تھے لیکن دیگر مصروفیات کی بنا پر ان کے اصول و قواعد وضع نہ ہوئے۔ مفتی قاسم قادری دامت برکاتہم العالیہ فرماتے ہیں: ”خلفاء اربعہ افضل تھے اور فہم و فراست اور استنباط و استخراج میں زیادہ ماہر تھے مگر امور سلطنت میں مشغول اور اسلام کو درپیش عظیم مسائل کے حل میں مشغول تھے، اس لئے وہ ان چیزوں کی طرف مکمل توجہ نہ دے سکے اور انہوں نے اجتہاد کے اصول نہ بنائے اور ان کے بیان کردہ مسائل ہر شعبے کے بارے میں موجود نہیں، اس لئے ان کی تقلید نہیں کی جاتی۔ جبکہ ائمہ اربعہ کو دوسرے امور میں مشغولیت نہ تھی لہذا وہ دن رات امت کی آسانی کے لئے اصول و قواعد وضع کرتے اور مسائل کا استخراج کرنے اور انہیں ابواب میں ترتیب دینے میں مشغول رہے۔ اسلئے ان کے اصول اور فروع ہر باب میں موجود ہیں تو ان کی پیروی کی جاتی ہے۔ اسکی ایک مثال پہلے گزر چکی کہ بخاری کی حدیثیں کیوں پڑھی جاتی ہیں اور خلفاء اربعہ کی حدیثیں کیوں نہیں پڑھی جاتیں حالانکہ خلفاء اربعہ افضل واعلم تھے۔“

(رسائل قادریہ، صفحہ 341، مکتبہ اہلسنت، فیصل آباد)

اعتراض: کسی امام نے یہ نہیں کہا ہماری تقلید کی جائے۔

جواب: یہ کہنا کہ کیا چاروں اماموں نے اپنی تقلید کا حکم دیا یا نہیں؟ اگر نہیں دیا تو کس کے حکم سے تقلید کی جاتی ہے؟ یہ سوال سراسر بیوقوفی ہے۔ ائمہ اربعہ نے جو ہزاروں مسائل کا استنباط کیا اور اپنے شاگردوں کو لکھوائے، تو یہ مسائل لکھوانے کا کیا مقصد تھا؟ کیا صرف لکھوانے کا شوق تھا؟ ہرگز نہیں۔ ہر عقلمند جانتا ہے کہ مسائل لکھانے اور بتانے کا مقصد

یہی ہوتا ہے کہ لوگوں کو یہ مسائل درپیش ہوں تو ان سے معاونت حاصل کر کے عمل کریں۔ وہابی بھی کتابیں لکھتے اور چھاپتے ہیں کیا لوگوں کے عمل کے لئے لکھتے اور چھاپتے ہیں یا صرف صفحات کا منہ کالا کرنے کے لئے؟ کیا امام بخاری و مسلم و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ، ابو داؤد نے اپنی اپنی کتابوں کو پڑھنے اور اپنے استنباط کردہ مسائل پر عمل کا حکم دیا ہے؟ ہرگز نہیں لیکن ماس کے باوجود وہابی اندھا دھند ان کی تقلید کرتے ہیں۔ امام یحییٰ بن معین، ابن حجر عسقلانی، سعید بن قطن وغیرہ نے اسماء الرجال میں اپنی تقلید کا حکم دیا ہے صرف انہوں نے تو لوگوں کے سامنے بیان کیا اور لکھا ہے۔ ہر سمجھدار جانتا ہے کہ ان کے بیان کرنے کا مقصد یہی ہے کہ لوگ ان کی باتوں کو مانیں اور اس کے مطابق عمل کریں۔ یونہی ائمہ اربعہ نے مسائل استنباط کئے، لکھے اور لکھوائے اور بیان کئے تو یقیناً یہی مقصد تھا کہ لوگ ان مسائل میں ان کی پیروی کریں۔ (رسائل و درہ، صفحہ 352، مکتبہ اہلسنت، قیص آباد)

البتہ کسی مجتہد نے اپنی تقلید کرنے کی ترغیب نہ دی اور نہ اپنی تقلید سے کسی کو روکا۔ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”اس کا جواب مجھ پر یوں ظاہر ہوا کہ کسی مجتہد کو حق نہیں پہنچتا کہ کسی دوسرے مجتہد کو اپنی تقلید کی ترغیب دے اور اسے اس کے اپنے مذہب پر عمل کرنے سے روکے یہی وجہ ہے کہ مدینہ کے عالم (امام مالک رحمۃ اللہ علیہ) نے ہارون الرشید کی بات ماننے سے انکار کر دیا جب اس نے مؤطا کو کعبۃ اللہ کی دیوار پر لٹکانے اور لوگوں کو اس پر عمل کی ترغیب دینے کی اجازت طلب کی۔ عالم نے فرمایا ایسا نہ کرو رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابہ نے فروع میں اختلاف کیا اور مختلف شہروں میں پھیل گئے اور ہر ایک حق پر ہے۔ یہ بات حلیہ میں ابو نعیم سے مروی ہے۔ اور جب منصور نے مختلف شہروں میں انکی کتابیں بھیجنے اور مسلمانوں کو حکم دینے کا ارادہ کیا کہ

وہ ان سے تجاوز نہ کریں، تو اس کا انکار کرتے ہوئے عالم مدینہ نے فرمایا ایسا مت کرو لوگوں تک باتیں پہنچ چکی ہیں انہوں نے احادیث سنی ہیں روایات نقل کی ہیں اور جس قوم تک جو پہنچا انہوں نے اسے اختیار کر کے اس پر عمل پیرا ہو گئے پس لوگوں کو اسی چیز پر چھوڑ دیجئے جو ہر شہر والوں نے اپنے لئے اختیار کر لی۔ اسے ابن سعد نے طبقات میں نقل کیا۔ اسی طرح کسی مجتہد اور کسی عامی کو بھی اس چیز میں جو مبتلا کی رائے پر چھوڑی گئی ہے دوسرے کے گمان کی تقلید پر مجبور نہ کیا جائے جیسا کہ بحر الرائق وغیرہ میں بیان کیا ہے۔ اس بنیاد پر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول ”لا تحسروا“ (ہمیں خبر نہ دینا) کو اس بات پر محمول کرنا مناسب نہیں کہ میرے نزدیک پانی زیادہ ہے اگر تمہارے نزدیک تھوڑا بھی ہو تب بھی تم میری رائے پر عمل کرو اور سوال نہ کرو، بلکہ اس بنیاد پر بھی مفہوم یہ ہوگا کہ گمان کی اتباع سے روکا گیا مطلب یہ کہ اگرچہ تم پانی کو تھوڑا سمجھتے ہو لیکن تمہیں اس کی نجاست کا یقین نہیں پس ان کے کلام کو اس کی طرف پھیرا جائے گا جو ہماری مراد ہے۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 4، صفحہ 519، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

اعتراض: امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تقلید سے منع فرمایا ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں ”لا یحل لاحد ان یفتی بقولنا ما لم یعلم من این قلنا“ ترجمہ: کسی کے لئے ہمارے قول پر فتویٰ دینا روا نہیں جب تک یہ نہ جان لے کہ ہم نے کہاں سے کہا۔

(منہجہ الخالق علی السجرات الرائق، کتاب القضاء، فصل یجوز تقلید من شاء، جلد 6، صفحہ 369، ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی)

جواب: اس پیش کردہ دلیل کے ساتھ یہ بھی ہے ”وان لم یکن من اهل الاجتهاد لا یحل له ان یفتی الا بطریق الحکایة“ ترجمہ: اور اگر اہل اجتہاد نہ ہوں اور کے لئے فتویٰ دینا جائز نہیں مگر نقل و حکایت کے طور پر فتویٰ دے سکتا ہے۔

(مسحۃ الخالق علی البحر الرائق، کتاب القضاء، فصل یجوز تقلید من شاء، جلد 6، صفحہ 369، ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی)

لہذا امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا فرمان مجتہدین کے لئے ہے۔ اسی لئے اصحاب ترجیح امام اعظم اور صاحبین کے دلائل کو دیکھتے ہیں جو دلائل زیادہ مضبوط ہو اس پر فتویٰ دیتے ہیں۔ علامہ شامی فرماتے ہیں ”وإذا افتى المشايخ بخلاف قوله لفقد الدليل فى حقهم فنحن ننتبههم اذهم اعلم“ ترجمہ: جب مشائخ مذہب نے اس دلیل کے فقدان کی وجہ سے جو ان کے حق میں شرط ہے، قول امام کے خلاف فتویٰ دے دیا تو ہم ان ہی کا اتباع کریں گے اس لئے کہ انہیں زیادہ علم ہے۔

(مسحۃ الخالق علی بحر الرائق، کتاب القضاء، فصل یجوز تقلید من شاء الخ، جلد 2، صفحہ 269، ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی)

شرح عقود رسم المفتی میں ہے ”اذالم يوجد للامام نص يقتضی قول ابی یوسف ثم محمد الخ قال والظاهر ان هذا فى حق غیر المجتهد اما المفتی المجتهد فی تخیر بما یترجع عنده دلیلہ“ ترجمہ: جب امام کی کوئی نص نہ ملے تو امام ابو یوسف کا قول مقدم ہوگا پھر امام محمد کا، ظاہر یہ ہے کہ یہ غیر مجتہد کے حق میں ہے، رہا مفتی مجتہد تو یہ اسے اختیار کرے گا جس کی دلیل اس کے نزدیک رائج ہو۔

(شرح عقود رسم المفتی من رسائل ابن عابدین، جلد 1، صفحہ 27، سہیل اکیڈمی لاہور)

امام قاضی خان علیہ رحمۃ اللہ لکھتے ہیں ”فان كانت المسألة مختلفا فیہا بین اصحابنا فانکان مع ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ احد صاحبیہ یؤخذ بقولہما لوفور الشرائط واستجماع ادلة الصواب فیہما وان خالف ابا حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ صاحبہا فی ذلك فانکان اختلافہم اختلاف عصر و زمان کا لقضاء بظاہر العدالة یاخذ بقول صاحبیہ لتغیر احوال الناس وفى المزارعة والمعاملة

ونحو ہما یختار قولہما لاجتماع المتأخرین علی ذلك و فیما سوى ذلك قال بعضهم یتخیر المجتہد ویعمل بما افضی الیہ رأیہ وقال عبد اللہ بن المبارک یاخذ بقول ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ ”ترجمہ: اگر مسئلہ میں ہمارے ائمہ کے درمیان اختلاف ہے تو اگر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ان کے صاحبین میں سے کوئی ایک ہیں تو ان ہی دونوں حضرات (امام اور صاحبین میں سے ایک) کا قول لیا جائے گا کیوں کہ ان میں شرطیں فراہم، اور دلائل صواب مجتمع ہیں۔ اگر اس مسئلہ میں صاحبین امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے برخلاف ہیں تو یہ اختلاف اگر عصر و زمان کا اختلاف ہے جیسے گواہ کی ظاہری عدالت پر فیصلہ کا حکم، تو صاحبین کا قول لیا جائے گا کیونکہ لوگوں کے حالات بدل چکے ہیں، اور مزارعت، معاملات اور ایسے ہی دیگر مسائل میں صاحبین کا قول اختیار ہوگا کیونکہ متاخرین اس پر اتفاق کر چکے ہیں، اور اس کے ماسوا میں بعض نے کہا کہ مجتہد کو اختیار ہوگا اور جس نتیجے تک اس کی رائے پہنچے وہ اس پر عمل کرے گا، اور عبد اللہ بن مبارک نے فرمایا کہ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ کا قول لے گا۔

(فتاویٰ قاضی خان، فصل فی رسم المفتی، جلد 1، صفحہ 2، نولکشور، لکھنؤ)

الموسوعة الفقہیہ میں ہے ”والأصح عند الحنفیۃ أن المجتہد فی المذهب من المشایخ الذین ہم أصحاب الترجیح لا یلزمہ الأخذ بقول الإمام علی الإطلاق، بل علیہ النظر فی الدلیل وترجیح ما رجح عنده دلیلہ، فإن لم یکن كذلك فعلیہ الأخذ بأقوال أئمة المذهب بترتیب التزموا، و لیس لہ أن یختار ما شاء وكذا صرح الحنفیۃ والشافعیۃ والحنابلۃ بأنه لیس لہ أن یتخیر فی مسألة ذات قولین، بل علیہ أن ینظر أیہما أقرب إلی الأدلة أو قواعد مذهبہ فیعمل بہ،

قال ابن عابدین صرح بذلك ابن حجر المکی من الشافعية ونقل الإجماع عليه ترجمہ: احناف کے نزدیک زیادہ صحیح یہ ہے کہ مشائخ مجتہد فی المذہب جو اصحاب ترجیح ہیں ان پر لازم نہیں کہ وہ مطلقاً امام کا قول لیں بلکہ دلیل پر نظر کریں اور جو ان کے نزدیک رائج ہو اسے ترجیح دیں۔ اگر ان کو دلیل نہ ملے تو یہ ائمہ مذاہب میں سے بالترتیب قول کو لیں۔ ان کے لئے یہ جائز نہیں کہ جس کا چاہیں قول لے لیں (یعنی امام ابوحنیفہ، صاحبین وغیرہ میں سے جس کا چاہیں قول لے لیں بلکہ پہلے امام ابوحنیفہ، پھر امام یوسف پھر صاحبین نیچے تک کا بالترتیب قول لیں)۔ اسی طرح احناف، شوافع، حنابل نے صراحت کی کسی مسئلہ میں دو قول ہوں تو اختیار نہیں جس کو چاہیں لے لیں بلکہ دیکھا جائے کہ کس کا قول دلائل و قواعد مذہب کے زیادہ قریب ہے، اس پر عمل کیا جائے۔ ابن عابدین علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ نے شوافع سے اس کی صراحت کی اور اس پر اجماع نقل کیا۔

(الموسوعة الفقهية الكويتية، جلد 32، صفحہ 29، دار الصلوة، مصر)

امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”حاوی نے یہ تصحیح کی کہ اگر امام اعظم ایک جانب ہوں اور صاحبین دوسری جانب تو قوت دلیل کا اعتبار ہوگا، اس کے بعد وہ یوں رقم طراز ہیں اگر یہ سوال ہو کہ مشائخ کو یہ جواز کیسے ملا کہ وہ امام اعظم کے مقلد ہوتے ہوئے ان کا قول چھوڑ کر دوسرے کے قول پر فتویٰ دیں؟ تو میں کہوں گا کہ یہ اشکال عرصہ دراز تک مجھے درپیش رہا اور اس کا کوئی جواب نظر نہ آیا، مگر اس وقت ان حضرات کے کلام سے اس اشکال کا یہ حل سمجھ میں آیا کہ حضرات مشائخ نے ہمارے اصحاب سے یہ ارشاد نقل فرمایا ہے کہ کسی کے لئے ہمارے قول پر فتویٰ دینا روا نہیں جب تک اسے یہ علم نہ ہو جائے کہ ہمارا ماخذ اور ہمارے قول کی دلیل کیا ہے، یہاں تک کہ سراجیہ میں منقول ہے کہ اسی وجہ سے

شیخ عصام سے امام اعظم کی مخالفت عمل میں آئی، ایسا بہت ہوتا کہ وہ قول امام کے برخلاف فتویٰ دیتے کیونکہ انہیں دلیل امام معلوم نہ ہوتی اور دوسرے کی دلیل ان کے سامنے ظاہر ہوتی تو اسی پر فتویٰ دیتے۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 1، صفحہ 97، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

اور ہرگز کبھی غیر امام کے قول کی ترجیح پر ائمہ ترجیح کا اجماع نظر نہ آئے گا مگر ایسی صورت میں جہاں اختلاف زمانہ کی وجہ سے مصلحت تبدیل ہوگئی ہو۔

اعتراض: عصر حاضر کے اکثر فتاویٰ میں فتاویٰ رضویہ اور بہار شریعت کے حوالے ہوتے ہیں۔ حالانکہ فتویٰ میں قرآن وحدیث سے دلائل کے ساتھ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے اقوال ہونے چاہئیں جن کی تقلید کی جاتی ہے۔

جواب: مفتیان کرام قرآن وحدیث سے بھی فتویٰ دیتے ہیں، جس مسئلہ کی صراحت قرآن وحدیث میں نہ ہو اسے فقہ حنفی کی کتب سے حل کیا جاتا ہے۔ فقہ حنفی میں امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے ہی اقوال ہیں، اس کے ساتھ دیگر مجتہدین اور رائج مرجوح اقوال مذکور ہیں۔ فقہ حنفی میں ردالمحتار، عالمگیری، البدائع الصنائع، المصنوع، فتح القدیر، وغیرہ کتب کی طرح بہار شریعت اور فتاویٰ رضویہ معتبر ترین کتب ہیں۔ فتاویٰ عالمگیری میں کئی سال لگا کر مفتی بہ اقوال اکٹھے کئے گئے اور علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ نے مسائل کی علتیں بیان کیں، رائج و مرجوح اقوال بتائے، اسی طرح بہار شریعت میں اختصار کے ساتھ مفتی بہ اقوال اکٹھے کئے گئے، فتاویٰ رضویہ میں مفتی بہ اقوال کے ساتھ، مسائل میں تطبیق، جدید مسائل کو اصول وضوابط کے تحت حل فرمایا گیا۔ المختصر بعد میں آنے والی کتاب پہلی کتب کی تسہیل ہوتی رہی یہی سبب اسلاف ہے۔ امام عارف باللہ سیدی عبدالوہاب شعرانی قدس سرہ الربانی کتاب مستطاب میزان الشریعۃ الکبریٰ میں فرماتے ہیں ”ما فصل عالم ما حمل

فی کلام من قبله من الادوار الالانور المتصل من الشارع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فالمنة فی ذلك حقيقة لرسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الذی هو صاحب الشرع لانه هو الذی اعطی العلماء تلك المادة التي فصلوا بها ما اجمل فی کلامه كما ان المنه بعده لكل دور علی من تحته فلو قدر ان اهل دور تعدوا من فوقهم الى الدور الذی قبله لانقطعت وصلتهم بالشارع ولم يهتدوا لایضاح مشکل ولا تفصیل مجمل، وتامل یا اخی لولان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فصل بشریته ما اجمل فی القرآن لبقی القرآن علی اجماله كما ان الائمة المجتهدین لولم يفصلوا ما اجمل فی السنة لبقیت السنة علی اجمالها وهكذا الی عصرنا هذا، فلو لان حقيقة الاجمال سارية فی العالم کله ما شرحت الكتب ولا ترجمت من لسان الی لسان ولا وضع العلماء علی الشروح حواشی کالشروح للشروح“ ترجمہ: جس کسی عالم نے اپنے سے پہلے زمانے کے کسی کلام کے اجمال کی تفصیل کی ہے وہ اسی نور سے ہے جو صاحب شریعت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اسے ملا تو حقیقت میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی کا تمام امت پر احسان ہے انہوں نے علماء کو یہ استعداد عطا فرمائی جس سے انہوں نے مجمل کلام کی تفصیل کی۔ یونہی ہر طبقہ ائمہ کا اپنے بعد والوں پر احسان ہے اگر فرض کیا جائے کہ کوئی طبقہ اپنے اگلے پیشواؤں کو چھوڑ کر ان سے اوپر والوں کی طرف تجاوز کر جائے تو شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام سے جو سلسلہ ان تک ملا ہوا ہے وہ کٹ جائے گا اور یہ کسی مشکل کی توضیح مجمل کی تفسیر پر قہر نہ ہوں گے۔ برادر! غور کر اگر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی شریعت سے مجملات قرآن عظیم کی تفصیل نہ فرماتے قرآن عظیم یونہی مجمل رہ جاتا۔ اسی طرح ائمہ

مجتہدین اگر مجملات حدیث کی تفصیل نہ فرماتے حدیث یونہی مجمل رہ جاتی، اسی طرح ہمارے زمانے تک، تو اگر یہ نہیں کہ حقیقت اجمال سب میں سرایت کئے ہوئے ہے تو نہ متون کی شرح لکھی جاتی نہ ترجمے ہوتے نہ علماء شروح کی شرح (حواشی) لکھتے۔

(میزان الشریعة الکبریٰ، فصل ومعايدلك على صحة ارتباط جميع اقوام علماء الشريعة، جلد 1، صفحہ 37، مصطفی البابی، مصر)

امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”اب یہیں دیکھئے کہ کتب ظاہر الروایۃ و نوادر ائمہ تھیں پھر کتب نوازل و واقعات تصنیف فرمائی گئیں پھر متون و شروح و حواشی و فتاویٰ وقتاً فوقتاً تصنیف ہوتے رہے اور ہر آئندہ طبقہ نے گزشتہ پر اضافہ کئے اور مقبول ہوتے رہے کہ سب اسی اجمال قرآن و سنت کی تفصیل ہے۔ نصاب الاحساب و فتاویٰ عالمگیری زمانہ سلطان عالمگیری انار اللہ تعالیٰ برہانہ کی تصنیف ہیں ان میں بہت ان جزئیات کی تصریح ملے گی جو کتب سابقہ میں نہیں کہ وہ جب تک واقع ہی نہ ہوئے تھے، اور کتب نوازل و واقعات کا تو موضوع ہی حوادث جدیدہ کے احکام بیان فرمانا ہے اگر کوئی شخص ان کی نسبت کہے کہ صحابہ تابعین سے اس کی تصریح دکھاؤ یا خاص امام اعظم و صاحبین کی نص لاؤ تو وہ احق مجنون یا گمراہ مفتون، پھر عالمگیری کے بھی بہت بعد اب قریب زمانہ کی کتابیں فتاویٰ اسعدیہ و فتاویٰ حامدیہ و طحطاوی علی مراقی الفلاح و عقود الدرر و رد المحتار و رسائل شامی وغیرہا کتب معتمدہ ہیں کہ تمام حنفی دنیا میں ان پر اعتماد ہو رہا ہے و داول کے سوا یہ سب تیرہویں صدی کی تصنیف ہیں مانعین بھی ان سے سندیں لاتے ہیں ان میں صد ہا وہ بیان ملیں گے جو پہلے نہ تھے اور مانعین کے یہاں تو فتاویٰ شاہ عبدالعزیز صاحب بلکہ مائے مسائل و تابعین تک پر اعتماد ہو رہا ہے۔ کیا مائے مسائل و تابعین کے سب جزئیات کی تصریح صحابہ و تابعین و ائمہ تو بہت بالا ہیں عالمگیری و رد المحتار تک کہیں دکھا سکتے ہیں اب

(فتاویٰ رضویہ، جلد 1، صفحہ 109، رضا فائونڈیشن، لاہور)

امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن سے سوال ہوا ”کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ آپ نے پہلے میرے سوال کے جواب میں تحریر فرمایا تھا کہ امام کے برابر تین مقتدی ہو جائیں گے تو نماز مکروہ تحریمی ہوگی، ایک حافظ صاحب کہ آدمی ذی علم ہیں وہ کہتے ہیں کہ جناب مولوی صاحب نے جو حوالہ دیا ہے وہ درمختار کے متن سے نہیں بلکہ شرح سے ہے اور چاہتے ہیں کہ اصول سے جواب تحریر فرمادیں۔ بیوقوف جروا۔“

الجواب: ”یہ مطالبہ سخت عجیب ہے درمختار تو شرح ہی کا نام ہے، کیا شرح معتبر نہیں ہوتی یا ان میں درمختار نامعتبر ہے یا متن میں شرح کے خلاف لکھا ہے اور جب کچھ نہیں تو ایسا مطالبہ اہل علم کی شان سے بعید۔ درمختار بحر علم کی وہ درمختار ہے کہ جب سے تصنیف ہوئی مشارق ومغارب ارض میں فتوائے مذہب حنفی کا گویا مدار اس کی تحقیقات عالیہ و تدقیقات عالیہ پر ہو گیا، اللہ عزوجل رحمت فرمائے علامہ سید ابن عبدین شامی پر کہ فرماتے ہیں ”ان کتاب الدر المختار، شرح تنویر الابصار، قد طارت فی الاقطار و سارت فی الامصار وفاق فی الاشتہار علی الشمس فی رابعة السہار، حتی اکب الناس علیہ و صار مفزعہم الیہ و هو الحری بان یطلب و یكون الیہ المذهب، فانه الطراز المذهب فی المذهب، فلقد حوی من الفروع المنقحة والمسائل المصححة، ما لم یحوہ غیر من کبار الاسفار ولم تنسج علی منوالہ ید الافکار“ خلاصہ یہ کہ درمختار نے تمام عالم میں آفتاب چاشت کی طرح شہرت پائی، مخلوق ہمہ تن اس سے گرویدہ ہو کر اپنے مہمات میں اس کی طرف التجا لائی۔ یہ کتاب اسی لائق ہے کہ اسے مطلوب بنائیں اور اس کی طرف رجوع لائیں کہ یہ دامن مذہب کی زرنگار گوٹ ہے، وہ تصحیح

ان کے بعد بھی ریل، تار، برقی، نوٹ، منی آرڈر، فوٹو گراف وغیرہ وغیرہ ایجاد ہوئے اگر کوئی شخص کہے کہ صحابہ تابعین یا امام ابوحنیفہ یا یہ نہ سہی ہدایہ یا درمختار یا یہ بھی نہ سہی عالمگیری و طحاوی و رد المحتار یا یہ سب جانے دو شاہ عبدالعزیز صاحب ہی کے فتاوے میں دکھاؤ، تو اسے مجنون سے بہتر اور کیا لفظ کہا جاسکتا ہے؟ ہاں اس ہٹ دھرمی کی بات جدا ہے کہ اپنے آپ تو تیرہویں صدی کی اربعین تک معتبر جائیں اور دوسروں سے ہر جزئیہ پر خاص صحابہ و تابعین کی سند مانگیں۔ خطبہ میں ذکر عمین شریفین حادث ہے مگر جب سے حادث ہے علماء نے اس کے مندوب ہونے کی تصریح فرمائی، درمختار میں ہے ”یہندب ذکر الخلفاء الراشدين و العمین“ خطبہ میں چاروں خلفاء کرام اور دونوں عم کریم سید الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ذکر فرمانا مستحب ہے۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 26، صفحہ 502، رضا فائونڈیشن، لاہور)

لہذا بہار شریعت اور فتاویٰ رضویہ میں مذکور مسائل امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ اور دیگر احناف مجتہدین کے ہیں۔ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”ایک حقیقی فتویٰ ہوتا ہے، ایک عرفی فتوایں حقیقی یہ ہے کہ دلیل تفصیلی کی آشنائی کے ساتھ فتویٰ دیا جائے۔ ایسے ہی حضرات کو اصحاب فتویٰ کہا جاتا ہے اور اسی معنی میں یہ بولا جاتا ہے کہ فقیہ ابوحنیفہ، فقیہ ابواللیث اور ان جیسے حضرات رحمہم اللہ تعالیٰ نے فتویٰ دیا، اور فتوائے عرفی یہ ہے کہ اقوال امام کا علم رکھنے والا اس تفصیلی آشنائی کے بغیر ان کی تقلید کے طور پر کسی نہ جاننے والے کو بتائے۔ جیسے کہا جاتا ہے فتاویٰ ابن نجیم، فتاویٰ غزی، فتاویٰ طوری، فتاویٰ خیر، اسی طرح زمانہ ورتبہ میں ان سے فروتر فتاویٰ رضویہ تک چلے آئے، اللہ تعالیٰ اسے اپنی رضا کا باعث اور اپنا پسندیدہ بنائے، آمین!“

اور متقی عالم کی طرف رجوع کیا جائے۔ نہائی شریف میں ہے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں "فلیقض فیہ بما فی کتاب اللہ فإن جاء أمر لیس فی کتاب اللہ فلیقض بما قضی بہ نیبہ فإن جاء أمر لیس فی کتاب اللہ ولم یقض بہ نیبہ صلی اللہ علیہ وسلم فلیقض بما قضی بہ الصالحون" ترجمہ: اس کے مطابق فیصلہ کر جو قرآن پاک میں ہے اگر کوئی ایسا مسئلہ درپیش ہو جسکی صراحت قرآن پاک میں نہیں جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فیصلہ فرمایا اس کے مطابق فیصلہ کر، اگر کسی مسئلہ میں قرآن و سنت سے کچھ نہ ملے تو صالحین نے جو فیصلہ فرمایا اس کے مطابق فیصلہ کر۔

(سنن نسائی، کتاب النضاء، الحکم باتفاق أبی العلیہ، جلد 8، صفحہ 230، مکتبہ المصنوعات الاسلامیہ، حلب)

مشکوٰۃ شریف کی حدیث پاک ہے "وعن ابن مسعود قال من كان مستنسا فلیسن بمن قد مات فإن الحی لا تؤمن علیہ الفتنة" ترجمہ: حضرت ابن مسعود سے فرماتے ہیں جو سیدی راہ جانا چاہتا ہے وہ وفات یافتہ بزرگوں کی راہ چلے کہ زندہ پر فتنہ ہے اس میں نہیں۔

(مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الایمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنة، جلد 1، صفحہ 42، المکتبہ الاسلامیہ، بیروت)

ابن قیم نے لکھا ہے "وقال محمد بن الحسن يجوز للعالم تقلید من هو أعلم منه" ترجمہ: محمد بن حسن نے کہا عالم کا اپنے سے زیادہ علم والے کی تقلید کرنا جائز ہے۔

(إعلام الموقعین عن رب العالمین، جلد 2، صفحہ 229، مکتبۃ الکتابیات الأذربیة، مصر، القاہرہ)

الحمد للہ عز وجل! میرے مرشد کامل مولانا الیاس عطار قادری دامت برکاتہم العالیہ نے مسائل میں فتاویٰ رضویہ و بہار شریعت کی طرف رجوع کا ایسا ذہن دیا ہے کہ اس کے فوائد و ثمرات بہت مرتبہ دیکھنے میں آئے ہیں۔ فتویٰ نویسی میں جب عربی کتب کے

وتفہیم کے مسائل جمع ہیں کہ بڑی بڑی کتابوں میں مجتمع نہیں، آج تک اس انداز کی کتاب تصنیف نہ ہوئی۔

سبحان اللہ! کیا ایسی کتاب اس قابل ہے کہ اس کا ارشاد بلاوجہ محض قبول نہ کریں، خیر فتح القدیر تو معتبر ہوگی جس کے مصنف امام ہمام محقق علی الاطلاق کمال الدین محمد بن الہمام قدس سرہ وہ امام اجل ہیں کہ ان کے معاصرین تک ان کے لئے منصب اجتہاد ثابت کرتے تھے "کما ذکرہ فی ردالمحتار" (جیسا کہ ردالمحتار میں اس کا ذکر کیا گیا ہے۔) تبیین الحقائق تو مقبول ہوگی جس کے مصنف امام اجل فخر الدین ابو محمد عثمان بن علی زلیعی شارح کنز ہیں جن کی جدالت شان آفتاب نیروز سے روشن تر ہے۔ یہ امام محقق علی الاطلاق سے مقدم اور ان کے مستند ہیں، کافی، امام نسفی تو معتمد ہوگی جس کے مصنف امام برکتہ الانام حافظ الملہ والدین ابوالبرکات عبداللہ بن محمود نسفی صاحب کنز الدقائق ہیں۔ سب جانے دو ہدایہ بھی ایسی چیز ہے جس کے اعتماد و استناد میں کلام ہو سکے یہ سب اکابر آئمہ تصریح فرماتے ہیں کہ جماعت رجال میں امام کا قوم کے برابر ہونا حرام و مکروہ تحریمی ہے، ہدایہ میں ہے "محرم قیام الامام وسط اصنف" امام کا صف کے درمیان کھڑا ہونا حرام ہے۔" (فتاویٰ رضویہ، جلد 7، صفحہ 210، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

اگر کوئی ایسا مسئلہ درپیش ہو جس کی صراحت حنفی کتب میں مذکور نہ ہو تو اپنے سے زیادہ علم والوں کی اتباع کرنے کی اجازت ہے۔ آج کل علماء کی اکثریت مسائل میں اعلیٰ حضرت مجدد دین و ملت مولانا شاہ احمد رضا خان علیہ الرحمۃ اور صدر الشریعہ مولانا امجد علی اعظمی علیہ الرحمۃ کے فتاویٰ پر عمل کرتی ہے کیونکہ یہ بزرگ علم و تقویٰ میں اپنے زمانے کے تمام علماء پر فائق تھے۔ احادیث و اسلاف سے ثابت ہے کہ درپیش مسئلہ میں زیادہ علم والے

ساتھ فتاویٰ رضویہ و بہار شریعت کو سامنے رکھتے ہیں تو بہت رہنمائی ملتی ہے کہ ان دونوں کتب میں مفتی بہ اقوال ہیں۔

اعتراض: ایک فعل کبھی ناجائز اور کبھی جائز ہوتا ہے۔

جواب: ایک فعل کا کبھی جائز ہونا کبھی ناجائز ہونا منافی فقہ نہیں۔ بعض مسائل کا حکم تغیر زمانہ کی وجہ سے تبدیل ہو جاتا ہے۔ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”قول کی دو قسمیں ہیں (1) قول صوری (2) قول ضروری۔ قول صوری وہ جو کسی نے صراحۃً کہا اور اس سے نقل ہوا، اور قول ضروری وہ ہے جسے قائل نے صراحۃً اور خاص طور پر نہ کہا ہو مگر وہ کسی ایسے عموم کے ضمن میں اس کا قائل ہو جس سے ضروری طور پر یہ حکم برآمد ہوتا ہے کہ اگر وہ اس خصوص میں کلام کرتا تو اس کا کلام ایسا ہی ہوتا، کبھی حکم ضروری، حکم صوری کے خلاف بھی ہوتا ہے۔ ایسی صورت میں حکم صوری کے خلاف حکم ضروری رائج و حاکم ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ صوری کو لینا قائل کی مخالفت شمار ہوتا ہے اور حکم صوری چھوڑ کر حکم ضروری کی طرف رجوع کو قائل کی موافقت یا اس کی پیروی کہا جاتا ہے، مثلاً زید نیک اور صالح تھا تو عمرو نے اپنے خادموں کو صراحۃً علانیۃً زید کی تعظیم کا حکم دیا اور بار بار ان کے سامنے اس حکم کی تکرار بھی کی اور اس سے ایک زمانہ پہلے ان خدام کو ہمیشہ کیسے کسی فاسق کی تکریم سے ممانعت بھی کر چکا تھا۔ پھر کچھ دنوں بعد زید فاسق معلن ہو گیا، اب اگر عمرو کے خدام اس کے مکرر ثابت شدہ صریح حکم پر عمل کرتے ہوئے زید کی تعظیم کریں تو عمرو کے نافرمان شمار ہوں گے اور اگر اس کی تعظیم ترک کر دیں تو اطاعت گزار ٹھہریں گے۔۔۔ اسی طرح اقوال ائمہ میں بھی ہوتا ہے (کہ ان کے حکم صوری کے خلاف کوئی حکم ضروری پالیا جاتا ہے) اس کے درج ذیل اسباب پیدا ہوتے ہیں (1) ضرورت (2) حرج (3) عرف

(4) تعامل (5) کوئی اہم مصلحت جس کی تحصیل مطلوب ہے (6) کوئی بڑا مفسدہ جس کا ازالہ مطلوب ہے۔

یہ اس لئے کہ صورتوں کا استثناء، حرج کا دفعیہ، ایسی دینی مصدحتوں کی رعایت جو کسی ایسی خرابی سے خالی ہوں جو ان سے بڑھی ہوئی ہے، مفاسد کو دور کرنا، عرف کا لحاظ کرنا، اور تعامل پر کاربند ہونا یہ سب ایسے قواعد کلیہ ہیں جو شریعت سے معلوم ہیں۔ ہر امام ان کی جانب مائل ان کا قائل اور ان پر اعتقاد کرنے والا ہی ہے۔ اب اگر کسی مسئلے میں امام کا کوئی صریح حکم رہا ہو پھر حکم تبدیل کرنے والے مذکورہ امور میں سے کوئی ایک پیدا ہو تو ہمیں قطعاً یہ یقین ہوگا کہ یہ امر اگر ان کے زمانے میں پیدا ہوتا تو ان کا قول اس کے تقاضے کے مطابق ہی ہوتا اسے رد نہ کرتا اور اس کے برخلاف نہ ہوتا ایسی صورت میں ان سے غیر منقول قول ضروری پر عمل کرنا ہی دراصل ان کے قول پر عمل ہے، ان سے نقل شدہ الفاظ پر جرم جانا ان کی پیروی نہیں۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 1، صفحہ 109، مصافحہ بندش، لاہور)

مسلم اور نسائی شریف کی حدیث پاک ہے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”لَا تَمْنَعُوا أُمَّةَ اللَّهِ مَسَاجِدَ اللَّهِ“ ترجمہ: اللہ کی بندیوں کو مسجدوں سے نہ روکو۔

(صحیح مسلم، کتاب الصلوۃ، باب حروح النساء، جلد 1، صفحہ 326، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

اس کے باوجود ائمہ کرام نے جو ان عورتوں کو مطلقاً اور بوڑھی عورتوں کو صرف دن میں مسجد جانے سے منع فرمایا، پھر سب کے لئے ممانعت عام کر دی۔ یہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اس قول ضروری پر عمل کے تحت کیا جو ام المؤمنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے درج ذیل بیان سے مستفاد ہے ”لو ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رأى من النساء ما رأينا لمنعهن من المسجد كما منعت بنو اسرائيل

نساء ہا“ ترجمہ: اگر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ان عورتوں کا وہ حال مشاہدہ کرتے جو ہم نے مشاہدہ کیا تو انہیں مسجد سے روک دیتے جیسے بنی اسرائیل نے اپنی عورتوں کو رکھ دیا۔

(صحیح مسلم، کتاب الصلوٰۃ، باب خروج النساء، جلد 1، صفحہ 329، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

بخاری شریف میں ہے ”قال عمر بن عبد العزيز كانت الهدية في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم هدية واليوم رشوة“ ترجمہ: حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں بدیہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دور میں تحفہ تھا اور آج یہ رشوت ہے۔

(صحیح بخاری، کتاب المہبۃ، باب من لم یقل هدية لعدة، جلد 2، صفحہ 916، دار ابن کثیر، الیمامۃ، بیروت)

لہذا بعض مسائل کے حکم میں تبدیلی انہیں اسباب کی وجہ سے ہوتی ہے۔ یہاں عموم بلوی پر کلام تھوڑی تفصیل کے ساتھ بہت مفید ہے۔ عموم بلوی کے سبب امام کے قول کو چھوڑ کر دوسرے قول پر عمل کرنا جائز ہو جاتا ہے جیسے سد الذرائع کے تحت الکحول کے متعلق امام محمد کے قول پر فتویٰ تھا پھر عصر حاضر میں عموم بلوی کے سبب اس میں رخصت ہوئی، اسی طرح آرٹیفیشل جیولری کی اجازت عموم بلوی سے ہے۔ لہذا عموم بلوی اسباب تخفیف سے ہے چنانچہ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان اسپرٹ کے متعلق فرماتے ہیں: معتمد مفتی بہ یہ ہے کہ ہر مانع مسکر کا ایک قطرہ بھی حرام اور نجس ہے لہذا اشیائے خوردنی نیز ادویہ میں اس کا استعمال مطلقاً حرام ہے۔ انگریزی ٹیچروں میں عموماً اسپرٹ ہو تو کھانے پینے کے سوارنگنے وغیرہ میں جہاں خود اس کا چھونا لگانا پڑے وہ بھی ممنوع و ناجائز ہے صرف کپڑوں میں

فقیر کے نزدیک عموم بلوی حکم طہارت ہے۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 25، صفحہ 211، رضافاؤنڈیشن، لاہور)

پڑیا کے متعلق فرماتے ہیں: ”بادامی رنگ کی پڑیا میں تو کوئی مضائقہ نہیں اور رنگت کی پڑیا سے ورع کے لئے بچنا اولیٰ ہے پھر بھی اس سے نماز نہ ہونے پر فتویٰ دینا آج کل تحت حرج کا باعث ہے۔“ والحر ج مدفوع بالنص وعموم البلوی من موجبات التخفيف لاسيما في مسائل الطهارة والنجاسة“ نص سے ثابت ہے کہ حرج دور کیا گیا اور عموم بلوی اسباب تخفیف سے ہے خصوصاً مسائل طہارت اور نجاست میں۔

لہذا اس مسئلہ میں مذہب حضرت امام اعظم و امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے عدول کی کوئی وجہ نہیں ہمارے ان اماموں کے مذہب پر پڑیا کی رنگت سے نماز بلاشبہ جائز ہے۔ فقیر اس زمانے میں اسی پر فتویٰ دینا پسند کرتا ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد 4، صفحہ 390، رضافاؤنڈیشن، لاہور)

کئی مسائل میں شروع سے ہی عموم بلوی کی وجہ سے رعایت دی گئی ہے۔ کسی اختلافی مسئلہ میں عموم بلوی کی وجہ سے تخفیف و ترجیح ہو جاتی ہے چنانچہ صاحب تبیین الحقائق جن پرندوں کا گوشت نہیں کھایا جاتا ان کی بیٹ نجاست خفیفہ و غلیظہ ہونے پر اقوال نقل کرنے کے بعد آخر میں فرماتے ہیں ”لما عرف من مذهبهما أن اختلاف العلماء يورث الشبهة وقد تحقق فيه الاختلاف فإنه طاهر في رواية عن أبي حنيفة وأبي يوسف على ما مر فكان للاجتهاد فيه مسامحة ووجه التخفيف عموم البلوى والضرورة وهى توجب التخفيف فيما لا نص فيه“ ترجمہ: جب دونوں مذاہب کو جان لیا گیا تو علماء کا اختلاف شبہ (یعنی رعایت) پیدا کر دیتا ہے۔ بیٹ کے

نجست خفیفہ و غلیظہ ہونے پر اختلاف متحقق ہوا۔ امام ابو حنیفہ و امام یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک یہ پاک ہے جیسا کہ پہلے گزرا۔ اس میں اجتہاد بدل جاتا ہے اور تخفیف کی وجہ عموم بلوی و ضرورت ہے کہ یہ اس مسئلہ میں تخفیف واجب کرتی ہیں جس میں نص نہ ہو۔

(نیبیس الحفائق، کتاب الطہارت، باب الاحوال، جلد 1، صفحہ 75، المطبعة الكبرى الاميرية، انقابرہ)

عموم بلوی کا اعتبار نص کے مقابل نہیں ہوتا جیسے مسلمانوں کا غیبت کرنا، نمازیں چھوڑنا وغیرہ عموم بلوی کے تحت رعایت نہ دے گا۔ غمزیوں البصائر فی شرح الأشباہ والنظائر "ولا اعتبار عنده بالبلوی فی موضع النص، کما فی بول الآدمی فإن البلوی فیہ أعم" ترجمہ: نص کے مقابل عموم بلوی کا اعتبار نہیں جیسے آدمی کے پیشاب میں بلوی عام ہے۔ (لیکن یہ ناپاک ہے بوجہ نص وارد ہونے کے)

(غمزیوں البصائر فی شرح الأشباہ والنظائر، جلد 2، صفحہ 283)

فصل سوم: مستقبل کی فقہ

عصر حاضر میں لوگوں کا طریقہ عمل اور احادیث کی پیشین گوئیاں یہی فرماتی ہیں کہ آنے والے وقت اس سے بھی بدتر ہوگا اگرچہ علماء حق و نیکو کار بھی ہوں گے لیکن انتہائی قلیل۔ صحیح ابن حبان، جامع ترمذی اور صحیح بخاری کی حدیث پاک ہے۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں "لا یأتی علیکم زمان إلا الذی بعدہ شر منه حتی تلقوا ربکم سمعته من نبیکم صلی اللہ علیہ وسلم" ترجمہ: نہیں آئے گا کوئی زمانہ مگر اس کے بعد والا زمانہ اس سے بدتر ہوگا حتیٰ کہ تم اپنے رب سے ملو یہ میں نے تمہارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا ہے۔

(صحیح بخاری، کتاب الفتن، لایاتی زمان إلا الذی شر بعدہ، جلد 6، صفحہ 2591، دار ابن کثیر،

(البیامہ بیروت)

مستقبل میں جہاں اور فتنے بڑھیں گے وہاں فقہی مسائل میں بھی جہالت بڑھے گی لوگ اپنی فہم سے حلال کو حرام اور حرام کو حلال ٹھہرائیں گے چنانچہ حضرت عوف بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "أعظمها فتنۃ علی أمتی قوم یقیسون الأمور برأیهم، فیحلون الحرام ویحرمون الحلال" ترجمہ: میری امت میں سب سے بڑا فتنہ وہ قوم ہوگی جو معاملات میں اپنے رائے سے قیاس کرے گی اور حرام کو حلال اور حلال کو حرام ٹھہرا لے گی۔

(انقیبہ و المتفقہ، جلد 1، صفحہ 450، دار ابن الجوزی، سعودیہ)

صحیح ابن حبان میں ہے رسول اللہ عز وجل و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "لیکون فی امتی اقوام یستحلون الحریر و الخمر و المعازف" ترجمہ: ضرور میری امت کے لوگ ریشم، شراب اور گانے باجوں کو حلال ٹھہرا لیں گے۔

(صحیح ابن حبان، کتاب التمازیخ، باب إخبارہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ جلد 15، صفحہ 159، مؤسسۃ الرسالہ بیروت)

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے "تکون أربع فتن: الاولى یستحل فیہا الدم، والثانیۃ یستحل فیہا الدم و المال، والثالثۃ یستحل فیہا الدم و المال و الفرج و الرابعة الدجال" ترجمہ: چار فتنے ہوں گے ایک خون کو حلال سمجھ جائے گا، دوسرا خون و مال کو حلال سمجھ جائے گا، تیسرا خون مال اور زنا کو حلال سمجھ جائے گا اور دجال آئے گا۔

(کنز العمال، کتاب الفتن والاهواء والاحنلاف، الفصل الثالث الفتن من الاکمال، جلد 11، صفحہ 239، مؤسسۃ الرسالہ بیروت)

آج بھی جیسے گانے باجے کو حلال سمجھا جاتا ہے، شوہر والے گانا یا فہم ہٹ ہونے

پر اللہ عزوجل کا شکر ادا کر رہے ہوتے ہیں۔ مزارات پر جا کر میوزک کے ساتھ گانا اور چیرائی شوز میں گانا اور ناچنا باعثِ ثواب سمجھا جاتا ہے (معاذ اللہ عزوجل)۔ آئندہ گائے باجے کو پتہ نہیں کتنا نیک کام سمجھا جائے گا؟ شراب کے بارے میں یہی کہا جائیگا جب تک وہ نشہ نہ دے جائز ہے۔ اسی طرح دوسرے کے خون و مال کو حلال ٹھہرا لیا جائے گا۔ موجودہ دور میں بھی جو یا رسول اللہ کہنے والا ہوا سے بد مذہب قتل کرنے کو نہ صرف جائز بلکہ ثواب سمجھتے ہیں کہ مشرک مارا۔

کئی گنہ والے کاموں کو ثواب سمجھا جائے گا، جیسے میوزک کے ساتھ نعت خوانی کو معاذ اللہ ثواب سمجھا جاتا ہے اسی طرح قرآن کو بھی میوزک کے ساتھ سنا جائے گا۔ حدیث پاک میں ہے ”یتخذون القرآن مزامیر“ ترجمہ: قرآن کو مزامیر بنالیں گے۔

(کنز العمال، کتاب القیامۃ، قسم الاول، حرف قاف، اشراط الصغری، جلد 14، صفحہ 655، مؤسسۃ الرسالہ، بیروت)

عصر حاضر میں میوزک والی نعتیں شروع ہو چکی ہیں مستقبل میں (معاذ اللہ) قرآن بھی میوزک کے ساتھ پڑھا جائے گا (جبکہ کتب فقہ میں یہ مسئلہ مذکور ہے مزامیر کے ساتھ قرآن پڑھنا کفر ہے)۔ اور دلیل یہی ہوگی کہ لوگ میوزکل گانے چھوڑ کر قرآن سن لیں گے۔

ایک حدیث پاک میں ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا قیامت قائم نہ ہوگی یہاں تک کہ ”امرأة بہارا جہارا تنکح ووسط الطريق“ لا ینکر ذلك أحد ولا یغیرہ، فیکون أمثلہم یومئذ الذی یقول لو نحیتہا عن الطريق قلیلا، فذاک فیہم مثل أبی بکر وعمر فیکم“ ترجمہ: عورت دن دھاڑے سر عام سڑک کے درمیان زنا کروائے گی کوئی ایسا نہ ہوگا جو اسے

منع کرے جو صرف راستے سے تھوڑا ہٹنے کو کہے گا وہ ان میں ایب (نیک) ہوگا جیسے (صحابہ میں) ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں۔

(کنز العمال، کتاب القیامۃ، الاکھار من اشراط السعۃ الکبری، جلد 14، صفحہ 294، مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت)

اس پر بھی ہو سکتا ہے یہ دلیل ہو کہ جب لڑکا لڑکی راضی ہوں تو معاذ اللہ زنا میں کوئی حرج نہیں۔ ایک اور فقہ جو یقیناً اٹھے گا وہ یہ ہوگا کہ مسلمان عورت کا اہل کتاب کے ساتھ نکاح کو جائز کہا جائے گا۔ جبکہ یہ بالا جماع حرام ہے۔ قرآن پاک میں صراحۃً صرف مسلمان مرد کا اہل کتاب سے نکاح کا جواز ہے چنانچہ فرمایا ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ ترجمہ کنز الایمان: اور پارسا عورتیں ان میں سے جن کو تم سے پہلے کتاب ملی۔

اہل کتاب لڑکے کے ساتھ مسلمان عورت کا نکاح جائز نہیں۔ قرآن پاک میں ہے ﴿وَلَا تُنْكَحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَئِنَّهُ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ وَلَا تُنْكَحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ﴾ ترجمہ کنز الایمان: اور شرک والی عورتوں سے نکاح نہ کرو جب تک مسلمان نہ ہو جائیں اور بیشک مسلمان لونڈی مشرک سے اچھی ہے اگرچہ وہ تمہیں بھاتی ہو اور مشرکوں کے نکاح میں نہ دو (مسلمان عورتیں) جب تک وہ ایمان نہ لائیں اور بیشک مسلمان غلام مشرک سے اچھا ہے اگرچہ وہ تمہیں بھاتا ہو۔

(سورۃ النقرۃ، سورۃ 2، آیت 221)

اس آیت میں مطلقاً مسلمان لڑکے اور لڑکی کا نکاح کافر و مشرک سے ناجائز کہا گیا مگر قرآن میں ہی مسلمان لڑکے کو اہل کتاب عورت سے نکاح کی اجازت دیدی گئی تو

اب صرف مسلمان لڑکے کے لئے اجازت ہے۔ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”مسلمان عورت کا نکاح مطلقاً کسی کافر سے نہیں ہو سکتا۔ کتبی ہو یا مشرک یا دہریہ یہاں تک کہ ان کی عورتیں جو مسلمان ہوں انھیں واپس دینا حرام ہے۔ قل تعالیٰ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَأَمْتَحِنُوهُنَّ ۚ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ﴾ اے ایمان والو! جب تمہارے پاس اسد مرنے والی عورتیں کافروں کا دیہ رچھوڑ کر آئیں تو ان کی آزمائش کرو، اللہ خوب جانتا ہے ان کے ایمان کو، پھر اگر تمہیں آزمائش ہے ان کا ایمان ثابت ہو تو انھیں کافروں کو واپس نہ دو، نہ مسلمان عورتیں کافروں کے لیے حلال ہیں اور نہ کافر مسلمان عورتوں کے لیے حلال ہیں۔ مسلمان مرد کا فرہ کتابیہ سے نکاح کر سکتا ہے۔۔۔“ (فتاویٰ رضویہ، جلد 11، صفحہ 512، رضافاؤنڈیشن، لاہور)

• مسلمان مرد کا بھی اہل کتاب عورت سے مطلقاً نکاح بالکل درست نہیں بلکہ جو اہل کتاب عورت دہریہ نہ ہو اس سے نکاح مطلقاً مکروہ ہے، اگر وہ غیر حربی یعنی ذمیہ ہو تو مکروہ تنزیہی ورنہ مکروہ تحریمی ہے۔ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”کتابیہ سے لکاح کا جواز عدم ممانعت وعدم گنہ صرف کتابیہ ذمیہ میں ہے جو مطیع الاسلام ہو کر دارالاسلام میں مسلمانوں کے زیر حکومت رہتی ہو وہ بھی خالی از کراہت نہیں بلکہ بے ضرر مکروہ ہے، فتح القدیر وغیرہ میں فرمایا ”الاولی ان لا یفعل ولا یأکل ذبیحتہم الا للضرورة“ بہتر یہ ہے کہ بلا ضرورت ان سے نکاح نہ کرے اور نہ ذبیحہ کھائے۔

مگر کتابیہ حربیہ سے نکاح یعنی مذکورہ جائز نہیں بلکہ عند تحقیق ممنوع و گناہ ہے۔ علمائے کرام وجہ ممانعت اندیشہ فتنہ قرار دیتے ہیں کہ ممکن کہ اس سے ایسا تعلق قیام پیدا ہو

جس کے باعث آدمی دارالحرب میں وطن کر لے نیز بچے پر اندیشہ ہے کہ کفار کی عادتیں سیکھے نیز احتمال ہے کہ عورت بحالت حمل قید کی جائے تو بچہ غلام بنے۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 11، صفحہ 400، رضافاؤنڈیشن، لاہور)

موجودہ دور میں تمام اہل کتاب حربی ہیں لہذا اہل کتاب عورت سے نکاح کرنا مکروہ تحریمی ہے۔

اس طرح مستقبل میں بے شمار حرام و ناجائز چیزیں کو حلال سمجھا جائے گا اس پر خود ساختہ باطل دلیلیں ضرور ہوں گی۔ میڈیا پر ان لوگوں کو لایا جا رہا ہے اور لایا جائے گا جو جاہل، آسانوں کے متلاشی، غلط مسئلہ بتا کر اس پر الٹی سیدھی دلیلیں دینے والے ہونگے، خود بڑے مذہبی رہنما بنیں گے، جیسے ایک مشہور اسکالر ذاکر نائیک مسائل فقہ میں بڑا جاہل ہے اس نے کہا کہ قرآن کو بغیر وضو چھونا جائز ہے اور اس پر دلیل دی کہ لوگ وضو کی وجہ سے قرآن نہیں پڑھتے، اور مزید کہا قرآن پاک میں جو ہے ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ ترجمہ: اسے نہ چھوئیں مگر با وضو۔ (سورۃ الواقعة، سورۃ 56، آیہ 79)

اس آیت سے مراد لوح محفوظ پر لکھا قرآن مراد ہے جسے فرشتے چھوتے ہیں۔ اس اسکالر کے تمام کے تمام عقلی دلائل باطل ہیں مسلمانوں کا شروع سے معمول ہے کہ وہ قرآن کو با وضو و با ادب طریقے سے پڑھتے ہیں، ہرگز وہ قرآن پڑھنے میں وضو کو دشواری محسوس نہیں کرتے، مسلمانوں کا قرآن کی تلاوت نہ کرنا وضو کی وجہ سے نہیں بلکہ اپنی سستی ہے۔ بالفرض اگر وضو ضروری نہ بھی ہوتا تب بھی تمام مسلمان قرآن نہ پڑھتے۔ باقی آیت سے یہ استدلال کر لینا کہ بغیر وضو قرآن چھونا جائز ہے اسی ہی تفسیر بالرائے کہتے ہیں جو کہ حرام ہے۔ مفسرین نے اس آیت کی تفسیر میں اگرچہ یہی فرمایا کہ اس سے مراد ملائکہ ہیں

جیسا کہ علامہ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے تفسیر ابن کثیر میں فرمایا ”یعنی الملائکۃ“ لیکن اس سے یہ کب ثابت ہو گیا کہ ہمارے وضو چھوٹا جائز ہے؟ جب فرشتوں اس قرآن پاک کی تعظیم میں اسے بے وضو نہیں چھوتے تو جن پر قرآن نازل ہوا ہے انہیں کیسے روا ہے کہ وہ بے وضو قرآن چھوئیں جیسا کہ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے پھر صریح احادیث بے وضو قرآن چھونے کی ممانعت پر وارد ہیں چنانچہ یہی علامہ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ اسی آیت کی تفسیر میں آگے فرماتے ہیں ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ اُمی من الجنابة والحدث۔۔۔

اُن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ولا یمس القرآن إلا طاهر“ ترجمہ: اسے نہ چھوئیں مگر با وضو یعنی جو بے وضو ہو یا جس پر غسل واجب ہو وہ قرآن نہ چھوئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا قرآن کو بغیر وضو نہ چھوا جائے۔

(تفسیر ابن کثیر، جلد 8، صفحہ 32، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

اس آیت کی تفسیر میں درمنثور میں امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ”اخرج ابن المنذر عن ابن عمر رضی اللہ عنہما أنه كان لا یمس المصحف إلا متوضئاً، وأخرج عبد الرزاق وابن أبي داود وابن المنذر عن عبد الله بن أبي بكر عن أبيه قال فی کتاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم لعمر بن حزم لا یمس القرآن إلا علی طہور“ ترجمہ: ابن منذر نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا وہ فرماتے ہیں قرآن کو نہ چھوئے مگر وہ جو با وضو ہو، عبد الرزاق، ابوداؤد اور ابن منذر نے ابن کثیر، عبد اللہ بن ابوبکر اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا خط جو عمرو بن حزم کے لئے تھا اس میں فرمایا قرآن کو بغیر طہارت نہ چھوا جائے۔

انہی غلط مسائل بتانے والوں کے متعلق حدیث پاک میں فرمایا گیا ”یکون فی آخر الزمان دجالون کذابون یتونکم من الاحادیث بما لا تسمعون انتم ولا اباؤکم فیاکم ویاہم لا یضلونکم ولا یفتنونکم“ ترجمہ: آخری زمانہ میں جھوٹے دجال آئیں گے تمہارے پاس وہ احادیث لائیں گے جنہیں نہ تم نے اور نہ تمہارے ابا و اجداد نے سنا ہوگا تو تم ایسوں سے دور رہو وہ تم سے دور رہیں کہیں وہ تمہیں گمراہ نہ کر دیں اور کہیں وہ تمہیں فتنہ میں نہ ڈال دیں۔

(صحیح مسلم، مقدمہ، النہی عن الرویۃ عن الضعفاء) جلد 1، صفحہ 12، دار احیاء التراث العربی، بیروت)۔

ملاء علی قاری رحمۃ اللہ مرقاۃ المفاتیح میں فرماتے ہیں ”یعسی سیکون جماعة یقولون للناس نحن علماء ومشایخ ندعوکم إلى الدین وهم کذابون فی ذلك یأتونکم من الأحادیث بما لم تسمعون انتم ولا آباؤکم أی یتحدثون بالأحادیث الکاذبة ویتدعون أحکاما باطلۃ واعتقادات فاسدة“ یعنی ایک گروہ آئے گا جو لوگوں سے کہے گا ہم علماء و مشائخ ہیں لوگوں کو دین کی طرف بلاتے ہیں، وہ اس میں جھوٹے ہوں گے تمہارے پاس وہ احادیث لائیں گے جنہیں نہ تم نے اور نہ تمہارے ابا و اجداد نے سنا ہوگا یعنی جھوٹی حدیثیں بیان کریں گے اور غلط مسائل اور فاسد عقائد پھیلائیں گے۔

(مرقاۃ المفاتیح، باب الاعتصام بالکتاب والسنة، جلد 1، صفحہ 356، مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ)

الغرض مستقبل میں بڑے فتنے ہوں گے، یہ سب دین سے دوری اور علم نہ ہونے کی وجہ سے ہوگا۔ صحیح بخاری میں ہے ”عن أبی هريرة قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تقوم الساعة حتی یقبض العلم وتکثر الزلازل یتقارب الزمان وتظهر

الفتس“ ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا قیامت اس وقت تک قائم نہ ہوگی جب تک علم نہ اٹھالیا جائے۔ زلزلے کثرت سے ہونگے، زمانے مختصر ہو جائیں گے، فتنے ظاہر ہو جائیں گے۔

(صحیح بخاری، کتاب الاستسقاء، باب ما قبل فی الزلازل والآیات، جلد 1، صفحہ 350، دار ابن کثیر، النبیۃ بیروت)

ان فتنوں سے بچنے کی ایک راہ ہے کہ جو گمراہ شخص اپنے گمراہ نظریے پر دلیل دے فوراً اس دلیل کو نہ مانا جائے کہ اوپر ثابت کیا گیا کہ ہر فتنے باز ضرور دلیل دیتا آیا ہے، دے رہا اور دے گا۔ دیکھنا یہ ہے کہ جو وہ دلیل دے رہا ہے وہ دلیل صحیح بھی ہے یا نہیں؟ جب اس اصول کو یاد رکھا جائے اور اس پر عمل کیا جائے تو عصر حاضر کے فتنے اور آئندہ پیش آنے والے فتنے ختم ہو جائیں گے۔ صحابی رسول حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی یہی اصول بتایا کہ جب کوئی گمراہی پھلائے تو اس گمراہی کی پہچان یہ ہے کہ اہل علم اس پر اعتراض کریں چنانچہ ابوداؤد شریف کی حدیث پاک میں ہے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ”وَأَحْذَرُكُمْ زِيغَةَ الْحَكِيمِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ يَقُولُ كَلِمَةَ الضَّلَالَةِ عَلَى لِسَانِ الْحَكِيمِ وَقَدْ يَقُولُ الْمُنَافِقُ كَلِمَةَ الْحَقِّ قَالَ قُلْتُ لِمَعَاذِ مَا يَذَرِيَنِي رَحِمَكَ اللَّهُ أَنْ الْحَكِيمِ قَدْ يَقُولُ كَلِمَةَ الضَّلَالَةِ وَأَنْ الْمُنَافِقُ قَدْ يَقُولُ كَلِمَةَ الْحَقِّ؟ قَالَ بَلَى اجْتَنِبْ مِنْ كَلَامِ الْحَكِيمِ الْمَشْتَهَرَاتِ الَّتِي يَقَالُ لَهَا مَا هَذِهِ“ ترجمہ: علم والے کی گمراہی سے بچو۔ بیشک شیطان علم والے کی زبان پر گمراہ بات کہہ دیتا ہے اور منافق کی زبان پر کلمہ حق کہہ دیتا ہے۔ راوی نے کہا یا معاذ! اللہ آپ پر رحم فرمائے مجھے کیسے پتہ چلے گا کہ اُس نے گمراہ بات کی ہے اور منافق نے حق بات کی ہے؟ تو حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا گمراہ عالم کی اس مشہور بات سے بچ جس

کے متعلق کہا جائے یہ کیا ہے؟ (یعنی جس کے متعلق اہل حق کہیں کہ یہ غلط ہے۔)

(مسند ابوداؤد، کتاب السنۃ، باب لزوم السنۃ، جلد 2، صفحہ 612، دار الفکر، بیروت)

اللہ عز وجل ہمیں ان فتنوں سے محفوظ فرمائے۔ آمین۔

حرف آخر

الحمد للہ عز وجل! اس پوری کتاب میں اس بات کو کثیر مستند دلائل سے ثابت کیا ہے کہ شریعت محمدیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام میں فقہ کا ایک مقام و مرتبہ ہے۔ ضروری نہیں کہ مسئلہ کا جواب قرآن و حدیث میں صراحتاً موجود ہو، بلکہ کئی مسائل کو ماخذ و اصول، اجتہاد و قیاس سے حل کیا جاتا ہے۔ لہذا جو ہر مسئلہ پر قرآن و حدیث سے دلیل طلب کرے وہ جاہل ہے۔ اس پوری کتاب کا خدشہ شہزادہ اعلیٰ حضرت حجتہ الاسلام مفتی محمد رضا خان عیہ رحمۃ الرحمن کے اس مختصر سے کلام میں ہے۔ فرماتے ہیں: ”وجہ وہی ہے کہ قرآن مجمل ہے جس کی توضیح حدیث نے فرمائی اور حدیث مجمل ہے جس کی تشریح ائمہ مجتہدین نے کر دکھائی۔ تو جو ائمہ کا دامن چھوڑ کر قرآن و حدیث سے اخذ کرنا چاہے شکے گا۔ اور جو حدیث چھوڑ کر قرآن مجید سے لینا چاہے وادی ضلالت میں پیا سامرے گا۔ تو خوب کان کھول کر سن لو اور لوح دل پر نقش کر رکھو کہ جسے کہتے سنو ہم اماموں کا قول نہیں جانتے ہمیں تو قرآن و حدیث چاہئے جان لو یہ گمراہ ہے اور جسے کہتے سنو کہ ہم حدیث نہیں جانتے ہمیں تو قرآن و حدیث کا رہے سمجھ لو کہ یہ بدین خدا کا بدخواہ ہے۔ پہا فرقہ قرآن عظیم کی پہلی آیت ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (تو اے لوگو! علم والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہ ہو۔) کا مخالف متکبر اور دوسرا طائفہ قرآن عظیم کی دوسری آیت ﴿لَيُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ (کہ تم لوگوں سے بیان کرو جو ان کی طرف اترا۔) کا منکر ہے۔

اللہ عزوجل! اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صدقے سے اس ادنیٰ سے
کوشش کو قبول فرمائے اور میری میرے ماں باپ، پیر و مرشد، رشتہ دار، ناشر، دوست
احباب اور تمام مسلمانوں کی مغفرت فرمائے۔ آمین۔

.....المصادر والمراجع.....

الف

(1) القرآن

- (2) ابراہیم بن موسیٰ النخعی الغرناطی المالکی، الموافقات فی اصول الفقہ، دارالمعرفة، بیروت
(3) ابن الحاج ابی عبد اللہ محمد بن محمد العبدری، المدخل الشرع الشریف، دارالکتاب العربی،

بیروت

(4) ابن بطلال، شرح البخاری لابن بطلال، دارالکتب العلمیہ، بیروت

(5) ابن حجر الہیتمی، الفتاویٰ الحدیثیہ لابن حجر الہیتمی، دارالفکر، بیروت

(6) ابن ماجہ ابو عبد اللہ محمد بن یزید القزوی، سنن ابن ماجہ، مکتبۃ ابی المعاطی

(7) ابن یحییٰ، المدخل المفصل لمذہب الإمام احمد، دارالعاصمۃ جدہ، الطبعة الاولیٰ، 1417ھ

(8) ابو اسحاق ابراہیم بن علی الشیرازی، المعجم فی اصول الفقہ، دارالکتب العلمیہ، بیروت،

1405ھ-1985ء

(9) ابوالفداء اسماعیل بن عمر بن کثیر، تفسیر القرآن العظیم، دارالکتب العلمیہ، بیروت، 1419ھ

(10) ابوبکر احمد بن علی الخطیب البغدادی، الفقیہ والمحقق، دار ابن الجوزی، سعودیہ، 1421ھ

(11) ابوبکر عبد الرزاق بن ہمام الصنعانی، مصنف عبد الرزاق، المکتبۃ الاسلامی، بیروت،

الطبعة الثانية، 1403ھ

(12) ابوبکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ العیسیٰ الکوفی، مصنف ابن ابی شیبہ، مکتبۃ الدار

السلفیہ، البندیہ

(13) ابوجعفر الطبری، جامع البیان فی تاویل القرآن، مؤسسة الرسالة، بیروت، 1420ھ

(14) ابوشکور محمد بن عبد السعید سالمی کشی، تمہید ابوشکور سالمی، فرید بک شال، لاہور، الطبعة

الثانية، 1430ھ-2009ء

(15) ابو عبد اللہ احمد بن محمد بن ضبل بن ہلال بن اسد الشیبانی، مسند الإمام احمد بن ضبل، مؤسسة

الرسالة، بیروت، الطبعة الاولى 1421ھ-2001ء

(16) اجل (ناشر) اجتہاد و تقلید، مکتبہ اعلیٰ حضرت، لاہور، 2007ء

(17) احمد بن الحسین بن علی بن موسیٰ ابو بکر البیہقی، سنن البیہقی الکبریٰ، مکتبۃ دار الباز، مکۃ

المکرمۃ، 1414ھ-1994ء

(18) احمد بن الحسین بن علی بن موسیٰ الشحرور و جردی الخراسانی، ابو بکر، شعب الایمان، مکتبۃ

الرشد، ریاض، الطبعة الاولى، 1423ھ-2003ء

(19) احمد بن تیمیہ، مجموع فتاویٰ ابن تیمیہ، مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، المدینۃ

النبویہ

(20) احمد بن شعیب ابو عبد الرحمن النسائی، سنن النسائی، مکتب المطبوعات الاسلامیہ، حلب،

الطبعة الثانیہ، 1406ھ-1986ء

(21) احمد بن محمد بن إسحاق الشاشی ابو علی، اصول الشاشی، دارالکتب العربی، بیروت،

1402ھ

(22) احمد رضا خان، فتاویٰ رضویہ، رضا فاؤنڈیشن، لاہور

(23) احمد مصری طحاوی، حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار، دارالمعرفۃ، بیروت

(24) احمد یار خان نعیمی، جاء الحق، نعیمی کتب خانہ، گجرات

(25) مرآة المناجیح، نعیمی کتب خانہ، گجرات

(26) اسماعیل بن محمد الجرجانی، کشف الخفاء، دار احیاء التراث العربی، بیروت

(27) اسماعیل حقی، تفسیر روح البیان، المکتبۃ القدس، کوئٹہ

(28) الحسن عمر سعد، التکت النظریۃ فی ترجیح مذہب ابی حنیفہ، مرکز البحوث التربویۃ، لریاض،

الطبعة الاولى 1418ھ-1997ء

ب

(29) بدر الدین العینی الحنفی، عمدۃ القاری، مکتبۃ رشیدیہ، کوئٹہ

(30) بدر الدین محمود بن اسرائیل باین قاضی، جامع الفصولین، اسامی کتب خانہ، کراچی

ث

(31) ثناء اللہ پانی پتی، تفسیر مظہری، ادارہ اشاعت العلوم، دہلی

ج

(32) جمعیت علماء اورنگ زیب عالمگیر، فتاویٰ ہندیہ، رشیدیہ کوئٹہ، 1403ھ

ح

(33) حامد رضا خان، فتاویٰ حامدیہ، شیر برادرز، لاہور، 2004ء

(34) حسن بن منصور قاضی خان، فتاویٰ قاضی خان، مکتبۃ نوکشتور، لکھنؤ

خ

(35) خیر الدین بن احمد بن علی الرطبی، فتاویٰ خیریہ، دارالمعرفۃ، بیروت

ز

(36) زین الدین عبد الرؤوف المنوی، التیسیر بشرح الجامع الصغیر، مکتبۃ الإمام الشافعی،

الریاض، 1408ھ-1988ء

(37) فیض القدر، دارالکتب العلمیہ، بیروت

(38) زین الدین بن ابراہیم باین نجیم، البحر الرائق، رشیدیہ کوئٹہ، 1420ھ

(39) الرسائل الفقہیہ، ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ، کراچی

س

(40) سعد الدین مسعود بن عمر القنازانی الشافعی، شرح التلویح علی التوضیح لمعتن التفتیح فی اصول

الفقه، دارالکتب العلمیہ، بیروت، 1416ھ-1996ء

(41) سلیمان بن احمد بن ایوب ابو القاسم الطبرانی، المعجم الکبیر، مکتبۃ العلوم والحکم،

الموصل، الطبعة الثانیة، 1404ھ-1983ء

(42) المعجم الاوسط، دار الحرمین، القاہرہ، 1415ھ

(43) سلیمان بن الاشعث ابوداود السجستانی، سنن ابوداود، دارالفکر، بیروت

ش

(44) شاہ ولی اللہ دہلوی، الانصاف فی بیان اسباب الاختلاف، طبعة دار النفاذ، الطبعة

الثانیة، 1404ھ

(45) شاہ ولی اللہ، عقد الجید، قرآن محل مقابل مولوی مسافر خانہ، کراچی

(46) شمس الدین محمد الخراسانی، جامع الرموز (شرح نقیہ)، مکتبۃ اسلامیہ گنبد قاموس، ایران

(47) شوکانی، روضہ ندیہ شرح دررہبیہ عربی، فاروقی کتب خانہ، لاہور

(48) شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر العسقلانی، فتح الباری، دارالفکر، بیروت

(49) شہاب الدین احمد بن حجر المکی، الخیرات الحسان، ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی

(50) کف الرعاع، دارالکتب العلمیہ، بیروت

(51) شہاب الدین السید محمود آلوسی، روح المعانی، دار احیاء التراث العربی، بیروت

ص

(52) صلاح الدین یوسف، ایک مجلس میں تین طلاقیں اور اس کا شرعی حل، دارالسلام، لاہور

ط

(52) طاہر، مجمع بحار الانوار، مکتبۃ نولکشور، لکھنؤ

ع

(53) عبدالحفیظ بلیاوی، المسجد خزینہ علم وادب، لاہور

(54) عبد الرحمن بن ابی بکر جلال الدین السيوطی، الاشباہ والنظائر، دارالکتب العلمیہ،

بیروت، 1403ھ

(55) تدریب الراوی شرح التدریب النوادی، دار نشر الکتب الاسلامیہ، لاہور

(56) عبدالحی محمد بن نظام الدین الکندی، فتوح الرحمت بذیل المستعمی، منشورات الشریف

الرضی قم، ایران

(57) عبد اکرم بن علی، الجامع لمسائل اصول الفقه، مکتبۃ الرشد، ریاض، 1424ھ -

2003ء

(58) عبد اللہ بن عبد الرحمن ابو محمد الدارمی، سنن الدارمی، دارالکتب العربی، بیروت، الطبعة

الاولی، 1407ھ

(59) عبد الوہاب خلاف، علم اصول الفقه، مکتبۃ الدعوة، شباب الازہر

(60) عبد الوہاب شعرائی، التیز ان الکبریٰ، مصطفیٰ البابی، مصر

(61) ابو اقیق والجواہر دار الاحیاء التراث العربی، بیروت

(62) عثمان بن علی بن محسن الباری فخر الدین الزیلعی، تبیین الحقائق، المطبعة الکبری الامیریہ،

بولاق، القاہرہ، الطبعة الاولى، 1313ھ

(63) علاء الدین ابی بکر بن مسعود کاسانی، البدائع الصناع، مکتبۃ رشدیہ، کوئٹہ

(64) علاء الدین عبد العزیز بن احمد البخاری، کشف الاسرار عن اصول فخر الاسلام المزدوی،

دارالکتب العلمیہ، بیروت، 1418ھ-1997ء

(65) علی بن حسام الدین المصطفیٰ البندی، کنز العمال فی سنن الاقوال والافعال، مؤسسة الرسالة، بیروت، 1989ء

(66) علی بن سلطان محمد القاری، مرقاۃ المفاتیح، مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ

(67) علی بن عمر ابوالحسن الدار قطنی البغدادی، سنن الدار قطنی، دار المعرفۃ، بیروت، 1386ھ۔
1966ء

(68) علی بن محمد البز دوی، اصول البز دوی، قدیمی کتب خانہ، کراچی

(69) علی بن محمد سید الزین ابوالحسن الحسینی البحر جانی الحنفی، کتاب التعریفات، مکتبہ رحمانیہ، لاہور

(70) علی بن نایف الشود، الخلاصۃ فی احکام الفتوی، دار المعمور، مالیزیا، الطبعة الثانية،
1430ھ۔ 2009ء

(71) علی بجوری، کشف المحجوب، شہیر برادرزہ، لاہور

(72) عمر بن نجیم المصری، النہر الفائق شرح کنز الدقائق، قدیمی کتب خانہ، کراچی

ق

(73) قاسم قادری، آداب فتویٰ، مکتبہ اہل سنت، فیصل آباد

(74) رسائل قادریہ، مکتبہ اہل سنت، فیصل آباد، مئی 2008ء

م

(75) محبت اللہ البہاری، مسلم الثبوت، مطبع انصاری، دہلی

(76) محمد امین ابن عابدین الشامی، العقود الدریۃ فی تنقیح الفتاویٰ الحامدیۃ، حاجی عبدالغفار
پسران، قندھار افغانستان

(77) رد المحتار، مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ

(78) شرح عقود رسم المفتی، سہیل اکیڈمی، لاہور

(79) منہ الخالق علی البحر الرائق، ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی

(80) محمد بن ابی بکر ابن قیم الجوزیۃ، اعلام الموقعین عن رب العالمین، مکتبۃ انکلیات الازہریۃ،
مصر، القاہرہ، 1388ھ۔ 1968ء

(81) محمد بن احمد بن ابی اہل السرخسی ابوبکر، اصول السرخسی، الناشر دار المعرفۃ، بیروت

(82) محمد بن اسماعیل بن ابراہیم بن المغیرۃ البخاری، ابو عبد اللہ، صحیح بخاری، دار ابن کثیر،
الیمامۃ، بیروت، الطبعة الثالثة، 1407ھ۔ 1987ء

(83) محمد بن حبان بن احمد ابو حاتم التمیمی البستی، صحیح ابن حبان بترتیب ابن بلبان، مؤسسة
الرسالة، بیروت، الطبعة الثانية، 1414ھ۔ 1993ء

(84) محمد بن حسین بن حسن البیہقی، معالم اصول الفقہ عند اہل السنۃ والجماعۃ، دار ابن
الجوزی، سعودیہ، الطبعة الخامسة، 1427ھ

(85) محمد بن سلامۃ بن جعفر ابو عبد اللہ القضاہی، مسند الشہاب، مؤسسة الرسالة، بیروت،
الطبعة الثانية، 1407ھ۔ 1986ء

(86) محمد بن صالح بن محمد العثیمین، الاصول من علم الاصول، دار ابن الجوزی، 1426ھ

(87) الخلاف بین العلماء، دار الوطن، 1423ھ

(88) محمد بن عبد اللہ ابو عبد اللہ الحاکم النیسابوری، المستدرک علی الصحیحین، دار الکتب العلمیۃ،
بیروت، الطبعة الاولى، 1411ھ۔ 1990ء

(89) محمد بن عمر بن الحسین الرازی، المحصول فی علم الاصول، جامعۃ الإمام محمد بن سعود الاسلامیۃ،
ریاض، 1400ھ

(90) محمد بن عیسیٰ ابو عیسیٰ الترمذی السلسی، الجامع الصحیح سنن الترمذی، دار احیاء التراث العربی،
بیروت

(91) محمد بن محمد الغزالی ابو حامد، احیاء العلوم، مطبعة المشهد الحسینی القاہرہ، مصر

(92) المستصفی فی علم الاصول، دار الکتب العلمیہ، بیروت، 1413ھ

(93) کیمیائے سعادت، مطبوعہ انتشارات گنجینہ تہران، ایران

(93) مسلم بن الحجاج ابو الحسین القشیری النیسابوری، صحیح مسلم، دار احیاء التراث العربی، بیروت

(94) محمد بن احمد بن عثمان الذہبی، تذکرۃ الحفاظ، دار الکتب العلمیہ، بیروت، الطبعة الاولى، 1419ھ-1998ء

(95) محمد بن عبد العظیم الحسینی الرومی الموری الحنفی، القول السدید فی بعض مسائل الاجتهاد والتقلید، دار الدعوة، الکویت، 1988ھ

(96) محمد بن عبد الکریم بن ابی بکر احمد الشہرستانی، السبل والتخل، مصطفی البابی، مصر

(97) محمد بن عبد اللہ الخطیب الترمیزی، مشکوٰۃ المصابیح، المکتب الاسلامی، بیروت، الطبعة الثالثة، 1405ھ-1985ء

(98) منصور بن محمد بن عبد الجبار السمعانی، قواعد الادلة فی الاصول، دار الکتب العلمیہ، بیروت، الطبعة الاولى، 1418ھ-1999ء

(99) محمد بن عمر بن الحسین الرازی، المحصول فی علم الاصول، جامعۃ الإمام محمد بن سعود الاسلامیہ، ریاض، 1400ھ

ن

(100) نظام الدین رضوی (ترتیب کردہ)، صحیفہ مجلس شرعی (جلد دوم)، دار النعمان، کراچی، طبع ثانی، 1430ھ-2009ء

(101) نواب صدیق حسن، تفسیر فتح البیان، طبع مصر

(102) نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی، مجمع الرواۃ و منبع الفوائد، دار الفکر، بیروت، 1412ھ

(103) وحید الزماں، شرح سنن ابن ماجہ، اسلامی اکادمی، لاہور، جنوری 1990ء

(104) وزارة الاوقاف والشؤون الإسلامية الكويت، الموسوعة الفقهية الكويتية، دار السلاسل، الکویت، دار الصقوة، مصر، 1427ھ

(105) وهبة الزحيلي، الفقه الاسلامي وادلته، دار الفکر، سوریه، دمشق

اعتناء

حتی الامکان کوشش کی گئی ہے کہ پروف ریڈنگ کی کوئی غلطی نہ ہو لیکن بتقاضائے بشریت اگر کوئی غلطی رہ گئی ہو تو قاری سے التماس ہے کہ ناشر سے رجوع فرمائے انشاء اللہ آئندہ اس کو درست کر دیا جائے گا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حُجَّتِ فِقْه

اس کتاب میں آپ پڑھیں گے۔۔۔

فقہ کی حجیت کا قرآن و حدیث سے ثبوت، فقہ کی تاریخ، فقہ کے بنیادی و ثانوی مآخذ
 اصول فقہ اور اس کی تدوین، فقہی اختلافات کی وجوہات، اجتہاد و تقلید
 غیر مقلدوں اور ان کی تفقہ کا تنقیدی جائزہ، فتویٰ کی اسلام میں حیثیت
 عصر حاضر میں فقہ پر ہونے والے اعتراضات کے جوابات
 مستقبل اور موجودہ دور کے نام نہاد مجتہد

ابو احمد محمد انس رضا قادری
 تخصص فی الفقہ الاسلامی، الشہادۃ العالمیہ
 ایم۔ اے اسلامیات، ایم۔ اے پنجابی، ایم۔ اے اردو

مکتبہ فیضان شریعت، لاہور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

دفاعِ سُنیّت و
حنفیّت

اس کتاب میں آپ پڑھیں گے۔۔۔

عقائد اہل سنت اور حنفی مذہب کا احادیث و آثار کی روشنی میں ثبوت
 عقائد اہل سنت اور حنفی مذہب کی تائید میں موجود احادیث کی فنی حیثیت
 غیر مقلدوں کے دلائل و اعتراضات کے جوابات

ابو احمد محمد انس رضا قادری
 تخصص فی الفقہ الاسلامی، الشہادۃ العالمیہ
 ایم۔ اے اسلامیات، ایم۔ اے پنجابی، ایم۔ اے اردو

نام

مکتبہ فیضان شریعت داتا دربار مارکیٹ، لاہور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بہارِ طریقت

اس کتاب میں آپ پڑھیں گے۔۔۔
تصوف کی تعریف و مفہوم، تصوف پر ہونے والے اعتراضات کے جوابات
اسلامی اور غیر اسلامی تصوف کا تقابلی جائزہ، طریقت کی تعریف و احکام، بیعت کا ثبوت
شانِ اولیاء اللہ، پیری مریدی کے احکام، جعلی پیروں کی پہچان

مصنف

ابو احمد محمد انس رضا قادری
تخصّص فی الفقہ الاسلامی، الشہادۃ العالمیہ
ایم۔ اے اسلامیات، ایم۔ اے پنجابی، ایم۔ اے اردو

نائر

مکتبہ فیضان شریعت داتا دربار مارکیٹ، لاہور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قطع تعلقی

اس کتاب میں آپ پڑھیں گے۔۔۔
صلہ رحمی کے فضائل، قطع تعلقی کے عذابات
قطع تعلقی کی جائز و ناجائز صورتیں
بد مذہبوں، فاسق و فاجر سے قطع تعلقی کا حکم

مصنف

ابو احمد محمد انس رضا قادری
تخصّص فی الفقہ الاسلامی، الشہادۃ العالمیہ
ایم۔ اے اسلامیات، ایم۔ اے پنجابی، ایم۔ اے اردو

نائر

مکتبہ فیضان شریعت داتا دربار مارکیٹ، لاہور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حَسَامُ الْحَرَمِیْنِ

اور

مُخَالَفِیْنِ

دیوبندی مولوی الیاس گھمن کی کتاب ”حسام الحرمین کا تحقیقی جائزہ“ کا جواب

مصنف

ابو احمد محمد انس رضا قادری
تخصّص فی الفقہ الاسلامی، شہادۃ العالمیہ،
ایم۔ اے اسلامیات، ایم۔ اے پنجابی، ایم۔ اے اردو

مکتبہ فیضان شریعت داتا دربار مارکیٹ، لاہور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

قَرْض کے احکام

اس کتاب میں آپ پڑھیں گے۔۔۔

فقہ کے تمام ابواب میں موجود قرض کی صورتیں، قرض کے جدید مسائل
لیزنگ، بینک اور قرض، c, c (کیش کریڈٹ) حج و عمرہ بذریعہ بینک، چیک، انشورنس
سیورٹی وائیڈانس، ملکی معاملات اور قرض، انعامی بانڈز، اسکیمس، ٹیکس، گروی، لکی، بولی والی
کمپنی، Mony Exchangers، U, Fone Lone (ہنڈی) ادائیگی قرض کے وظائف،
اس کے علاوہ اور بہت کچھ

مصنف

ابو اظہر محمد اظہر عطاری المدنی
تخصّص فی الفقہ الاسلامی، الشہادۃ العالمیہ

ناشر

مکتبہ فیضان شریعت داتا دربار مارکیٹ، لاہور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

امام زفر بن ہذیل

اس کتاب میں آپ پڑھیں

امام زفر کی سیرت کے مختلف پہلو

آپ کے فتاویٰ جات (مفتی بہ مسائل)

آپ سے مروی احادیث کا ترجمہ و تفصیل

فقہ حنفی میں آپ کا مقام و مرتبہ

علامہ ابن عابدین شامی کا رسالے کا خلاصہ

امام احمد رضا خاں کا آپ کے موقف کی تائید پر تحقیقی رسالہ

مصنف: ابو اطھر محمد اطھر عطاری المدنی

مکتبہ فیضان شریعت داتا دربار مارکیٹ، لاہور



اداریہ دینی و علمی کتاب
ادارے کی دیگر شے

البرساتین عالمی محاسبہ

مفت محمد اسحاق رشاد قادری
محکم دلائل سے مزین و متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

مکتبہ برقیضان شریعت
0334-3298312

مزار اور مندر فرق

مکتبہ برقیضان شریعت

طلاق کا حقیقی مابین

مکتبہ برقیضان شریعت

موبائل فون

مکتبہ برقیضان شریعت

امام ذریعہ حلال

مکتبہ برقیضان شریعت

رمضان

مکتبہ برقیضان شریعت

دین کس لے گا مارا؟

مکتبہ برقیضان شریعت

73 مرتے

مکتبہ برقیضان شریعت

مکتبہ برقیضان شریعت ملازمہ ہارڈ کیٹ لائبریری